

«ПРИГОТОВЛЕН КО ВСЯКОМУ ДОБРОМУ ДЕЛУ»



«Все писание инспирированное Богом и полезно для изучения, для обличения, для направления, для наставления к справедливости, чтобы Божий человек был приготовлен ко всякому доброму делу».

— 2 Тимофея 3:16, 17. Веймут

PUBLISHERS

WATCH TOWER BIBLE AND TRACT SOCIETY, INC.
INTERNATIONAL BIBLE STUDENTS ASSOCIATION
BROOKLYN, NEW YORK, U. S. A.



COPYRIGHT, 1946

BY

WATCH TOWER BIBLE & TRACT SOCIETY
MADE IN THE UNITED STATES OF AMERICA

СОДЕРЖАНИЕ

ПРИГОТОВЛЕН КО ВСЯКОМУ ДОБРОМУ ДЕЛУ	7
ПРИГОТОВЛЕНИЕ ПУТИ ДЛЯ БИБЛЕЙСКОЙ СТУДИИ.....	9
ПРОИСХОЖДЕНИЕ БИБЛИИ.....	9
СОХРАНЕНИЕ БИБЛИИ	13
ПОДЛИННОСТЬ БИБЛИИ.....	18
ЯЗЫК БИБЛИИ – ЕВРЕЙСКИЙ	23
ЯЗЫК БИБЛИИ – АРАМЕЙСКИЙ	28
ЯЗЫК БИБЛИИ – ГРЕЧЕСКИЙ	32
РОСТ КАНОНА БИБЛИИ	37
УКОМПЛЕКТОВАНИЕ КАНОНА БИБЛИИ.....	41
МАНУСКРИПТЫ ЕВРЕЙСКИХ ПИСАНИЙ	45
ВЕРСИИ ЕВРЕЙСКИХ ПИСАНИЙ	50
ПАПИРУСОВЫЕ МАНУСКРИПТЫ ГРЕЧЕСКИХ ПИСАНИЙ.....	54
СЕМЕЙСТВО ВЕЛЕНЕВЫХ МАНУСКРИПТОВ.....	59
БОРЬБА БИБЛИИ ЗА СВОЕ СУЩЕСТВОВАНИЕ.....	65
АНГЛИЙСКАЯ БИБЛИЯ В ПЕЧАТИ.....	69
ТАЛМУД И ЕГО ИСТОРИЯ	75
НЕКОТОРЫЕ УЧЕНИЯ ТАЛМУДА	80
ПЕРИОД АПОКРИФИЧЕСКИХ ПИСАНИЙ	86
СОДЕРЖАНИЕ АПОКРИФОВ	92
ГЕОГРАФИЯ ОБЕТОВАННОЙ ЗЕМЛИ	98
ГЕОГРАФИЯ ИЕРУСАЛИМА	105
ЕВРЕЙСКИЕ СВЯЩЕННЫЕ ПИСАНИЯ	110
БЫТИЕ.....	110
ИСХОД	114
ЛЕВИТ	119
ЧИСЛА	123
ВТОРОЗАКОНИЕ	128
ИИСУСА НАВИНА	132
СУДЕЙ	136
РУФЬ	140
ПЕРВАЯ ЦАРСТВ (ПЕРВАЯ САМУИЛА)	144
ВТОРАЯ ЦАРСТВ (ВТОРАЯ САМУИЛА)	149
ТРЕТЬЯ ЦАРСТВ	155
ЧЕТВЕРТАЯ ЦАРСТВ	160
ПЕРВАЯ ПАРАЛИПОМЕНОН	171
ВТОРАЯ ПАРАЛИПОМЕНОН	175
ЕЗДРЫ	180
НЕЕМИИ	184
ЕСФИРЬ	188
ИОВА	193
ПСАЛМЫ.....	197
ПРИТЧИ СОЛОМОНОВЫ	201
ЕККЛЕСИАСТА И ПЕСНЯ ПЕСНЕЙ СОЛОМОНА.....	205
ПЕСНИ ПЕСНЕЙ СОЛОМОНА.....	207

ИСАИЯ.....	209
ИЕРЕМИИ.....	214
ПЛАЧ ИЕРЕМИИ.....	220
ИЕЗЕКИИЛЬ.....	223
ДАНИИЛА.....	228
ОСИИ.....	233
ИОИЛЯ И АМОСА.....	237
АВДИЯ И ИОНЫ.....	242
МИХЕЯ И НАУМА.....	246
АВВАКУМА И СОФОНИИ.....	251
АГГЕЯ И ЗАХАРИИ.....	254
МАЛАХИИ.....	259

ГРЕЧЕСКИЕ СВЯЩЕННЫЕ ПИСАНИЯ..... 266

МАТФЕЯ.....	266
МАРКА.....	272
ЛУКИ.....	276
ИОАННА.....	280
ДЕЯНИЯ АПОСТОЛОВ.....	291
РИМЛЯНАМ.....	298
ПЕРВОЕ КОРИНФЯНАМ.....	303
ВТОРОЕ КОРИНФЯНАМ.....	307
ГАЛАТАМ И ЕФЕСЯНАМ.....	309
ФИЛИППИЙЦАМ И КОЛОССЯНАМ.....	314
ПЕРВОЕ И ВТОРОЕ ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ.....	318
ПЕРВОЕ И ВТОРОЕ ТИМОФЕЯ.....	322
ТИТУ И ФИЛИМОНУ.....	327
ЕВРЕЯМ.....	331
ИАКОВА.....	336
ПЕРВОЕ И ВТОРОЕ ПЕТРА.....	341
ИОАННА И ИУДЫ.....	346
ОТКРОВЕНИЕ.....	352

БИБЛЕЙСКОЕ РЕЗЮМЕ..... 358

АРМАГЕДДОН - БИТВА ВСЕМОГУЩЕГО БОГА.....	358
КРЕЩЕНИЕ.....	359
ИИСУС ХРИСТОС.....	360
ХРИСТИАНЕ НЕ ПОД ЗАКОНОМ, А ПОД БЛАГОДАТЬЮ.....	361
ЦЕРКОВЬ.....	361
СОСТОЯНИЕ МЕРТВЫХ.....	363
ПОСВЯЩЕНИЕ, ЧТОБЫ ТВОРИТЬ БОЖЬЮ ВОЛЮ.....	364
НАМЕРЕНИЯ БОГА ОТНОСИТЕЛЬНО ЗЕМЛИ.....	364
АД МОГИЛА.....	367
ИДОЛОПОКЛОНСТВО.....	368
БЕССМЕРТИЕ.....	368
ИЕГОВА БОГ.....	369
СУД.....	370
1 000 -ЛЕТНИЙ ДЕНЬ СУДА.....	372
ОПРАВДАНИЕ ВЕРОЙ.....	372
ЦАРСТВО НЕБЕСНОЕ.....	372
СЛУЖИТЕЛЬ ЕВАНГЕЛИЯ.....	374

«ДРУГИЕ ОВЦЫ»	375
МОЛИТВА	375
НАКАЗАНИЕ ЗА НЕПОВИНОВЕНИЕ	376
ВЫКУП	377
ВОСКРЕСЕНИЕ	378
ОСВЯЩЕНИЕ	379
САТАНА И ЕГО ДЕМОНЫ	379
ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА	380
ДУША СМЕРТНА	382
ЗНАМЯ ДЛЯ ХРИСТИАН	382
«ЭТОТ СУЩЕСТВУЮЩИЙ ЗЛОЙ МИР»	383

ПРИГОТОВЛЕН КО ВСЯКОМУ ДОБРОМУ ДЕЛУ

ПОЧЕМУ ИЗДАНА НАСТОЯЩАЯ КНИГА

ИЕГОВА БОГ является работником ко всякому начинанию, будь это создание атома или Вселенной. В настоящем времени Он наблюдает за чудным делом на Земле, посредством которого правда Библии открывает ложь религии. Это есть славное дело проповедования Царства Божьего и Его быстрого выступления против сатаны и его организации в разрушительном катаклизме Армагеддона. С началом войны оправдание имени Бога, «чудное дело» будет справедливо окончено; тогда наступит «необычайный акт» Бога, как свидетельство Его суверенитета. Теперь для свидетелей Иеговы есть время для исполнения возложенного на них служения Царства, пока это является еще возможным. Настоящее время является для них благоприятным временем, чтобы были плодотворны и изобильны в добрых делах. Хотя сами являются несовершенными, однако являются полностью подготовленными к деятельности. Им нет никакой причины стыдиться перед Богом. Они могут с полным доверием сделать свое собственное спасение надежным, они не проявляют боязливости перед временем, когда все будут осуждены и вознаграждены, соответственно своих дел. Посеяли они добрые дела, соберут добрую награду.

Почему такие слабые и несовершенные трудящиеся могут питать такую преданность и верность? Принимая во внимание оснащение, послушаем, что по этому поводу писал ап. Павел к юному Тимофею: «Притом же ты с детства знаешь Священные Писания, которые могут умудрить тебя во спасение верою во Христа Иисуса. Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек, *ко всякому доброму делу приготовлен*». (2 Тимоф. 3:16,17. *Веймут*). Возвещатели, которые усердно изучают инспири-

рованное Писание Слова Божьего, не будут стыдиться в служении, потому, что являются совершенно подготовленными и имеют признание Иеговы Бога. Будут они вооружены тем самым обученным умом, который был в Иисусе Христе. Помните, как Иисус удалился в уединенное место в пустыне, и штудировал Слово Божье, и как это штудирование снабдило Его силой сопротивления злему делу сатаны-искусителя, а также начал кампании благородной работы для Царства. Знание Библии охраняет от злых дел и озаряет на добрые дела.

Настоящая книга издана через Общество Башни Стражи, чтобы направить ум читателя к неисчерпаемой сокровищнице совершенного обогащения. Полагает она фундамент для Библейской студии, излагает происхождение, рост канона, сохранение и подлинность Библии. Указывает она, как хитрому и лукавому сатане и его обманутым жертвам, не удалось уничтожить ее написанных страниц, а также вытеснить ее традицией раввинов, либо осквернить ее примесью апокрифических басней. На этом основании, изучающий направляется к детальному изучению Библии, при этом будет рассматриваться книга за книгой, перед глазами читателей продвинутся дела Иеговы многих столетий. При конце этой студии, сердце и ум изучающего, будут наполнены Библейской правдой, а посвященное сердце и ум проявится публично в добрых делах. книга, вместе с сопровождающим ее пособием *«Теократическая помощь для возвещателей Царства»*, еще более оснастит и приспособит свидетелей Иеговы для поддержания «странного дела» Иеговы. Это является поводом для издания.

Издатели

ПРИГОТОВЛЕНИЕ ПУТИ ДЛЯ БИБЛЕЙСКОЙ СТУДИИ

Книга «Приготовлен ко всякому доброму делу» логически разделена на три большие части. Первые двадцать лекций составляют фундамент для пятидесяти последующих. Старательное изучение первой части ознакомит изучающего с происхождением, ростом канона, сохранением и подлинностью Библии. Таким образом, он получит более полное понятие, относительно оригинальных языков, какими была написана Библия, через ее инспирированных писателей. Также более ясное воображение о том, каким путем сущность первоначальных рукописей на протяжении двадцати, тридцати и более столетий сохранилась до нашего времени, распространяясь более чем на тысячу языков. Она заострит твой взор, дабы мог воспринять приковывающие внимание к Библейским драмам, которые подобно превосходному фильму продвинулись перед твоими глазами.

ЛЕКЦИЯ 1

ПРОИСХОЖДЕНИЕ БИБЛИИ

Многие религиозные люди склонны полагать, что Библия, как книга, возникла каким-то чудесным образом. Обладают они туманным понятием, что Библия была написана в небе, очевидно на их собственном языке, что там была разделена на главы и стихи, снабжена ссылками и маргинальными примечаниями, и что впоследствии, посредством ангела, была послана на землю. Боязливо избегают они современных Библейских переводов, как например: в Америке – *Американской Стандартной Версии*, считая, что их, окруженный религиозным уважением перевод Версия Короля Иакова, является единственно истинной Библией. Они не думают и не видят того, что перевод *Версия Короля Иакова* является соразмерно молодым, так как в 1946 г. насчитывал всего 335 лет своего существования, в то время, когда первые страницы Библии были написаны 3 458 лет назад. А язык английский вообще тогда не существовал.

Составление Библии Моисеем было начато в пустыне в то время на еврейском языке. Главная часть того, что в настоящее время ошибочно называют «Старым Заветом» написана была на еврейском языке и определяется правильно как «Еврейские Писания». Однако Еврейские Писания не были написаны исключительно на еврейском языке. Ездры 4:8 – 6:18; 7:12–26; Иер. 10:11; Дан. 2:4–7:28, первоначально были написаны на арамейском языке. Первоначальным языком части Библии, неверно называемой «Новым Заветом», является греческий язык. Поэтому, об этой части Библии часто говорится, как «Греческие Священные Писания».

Все книги Библии в количестве 66-ти имеют одно общее происхождение. Хотя Библия имеет только одного Автора, однако была составлена различными писателями. Это выделяет ее и отличает от всех других книг мира. Библия это откровение Иеговы о себе и своей цели. В начале составления Библии Он персонально посодействовал созданию канона Священного Писания, начертавши на двух каменных таблицах Декалог, или десять заповедей. (2 Мойс. 24:12; 31:18). Человеческие существа осуществили фактическую работу письма, но они все были под руководством и предписанием Бога, будучи побуждены Его Духом. Некоторые из них были судьями и царями, одни учениками, другие простыми рабочими, пастухами, рыболовами и т.д. Они не были профессиональными писателями, ни деловыми людьми, но служителями и свидетелями Иеговы, происходящими из различных слоев народа. Писали они на протяжении долгого периода времени. Моисей начал писать Пятикнижие – первых пять книг Библии, около 1513 г. до Р. Хр. Апостол Иоанн окончил канон Библии шестнадцать столетий позже.

Тем не менее, эта разнообразная группа, более чем из тридцати мужей, разделенных друг от друга потоком времени, издала совершенно-гармонический литературный шедевр, не благодаря способностям писателей, а благодаря бесконечной мудрости и мощи Автора Библии. Сами писатели охотно и доброжелательно признали это. Давид сказал: «Дух Господень говорит во мне и Слово Его на языке у меня». Лука заявил: «Как возвестил устами бывших от века святых пророков своих». Петр, к свидетельству, добавляет: «Ибо ни-

когда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божии человеки, будучи движимы Духом Святым». (Ам. Ст. Вер.) Павел не оставил никакого места дальнейшему сомнению или какому-либо возражению, когда он обширно сказал: «Все Писание Боговдохновенно». С уверенностью, Создателем Библии является Иегова Бог. – 2 Цар. 23:2; Деян. 1:16; Луки 1:70; 2 Петра 1:21; 1 Петра 1:10,11; 2 Тим. 3:16,17.

Первоначально Библия не была одной книгой, а по мере увеличения ее канона, впоследствии образовала небольшую библиотеку, состоящую из книг и брошюр. Общее понятие о Библии, как об одной книге, является, вернее современным понятием, не смотря на то, что была собрана в форме кодекса уже во втором столетии после рождения Хр. В четвертом столетии христианской эры Библия все еще определялась по-латыни, как «Библиотека Диффина» т.е. «Божественное книгохранилище». Слово Библия происходит от греческого слова «Библиа», означающее папирусные свитки, тома, либо книги, или буквально брошюры. Первые христиане-греки называли священное Писание «*Та Библиа*» т.е. «Те книги», подразумевая под этим те выдающиеся самые важные книги.

В Английском *Авторизованном* переводе или *Версии Короля Иакова*, содержится 39 книг Еврейских Писаний и 27 книг Греческих Писаний. Еврейские писания Библии вмещают только 24 книги Еврейских Писаний, так как 1 и 2 книги Царств, 1 и 2 Паралипомон, Ездры и Неемии и 12 книг, так называемых «малых пророков», составляют по одной книге. Существует семь главных и согласных с Писанием групп Библейских книг: 1) Право (или закон), 2) Пророки, 3) Хронография (Святое Писание совместно с Псалмами), 4) Евангелие, 5) Деяние Апостолов, 6) Послания, и 7) Откровение.

Следует, однако, упомянуть еще об одном делении, которое служит не доброй, но очень злой цели: Разделение слова Божьего на так называемый, «Старый Завет» и «Новый Завет». Создатель Библии не дал полномочия для такого разделения Библии. Что оно является совершенно злоумышленным, доказывает тот факт, что сатана-дьявол помышлял именно так, чтобы аннулировать и вычеркнуть из слова Иеговы почти три четверти Его инспирированного содер-

жания. (5 Моис. 4:2; Откр. 22:19). Нигде в Библии Еврейские Писания не называются Старым Заветом. Также Еврейские Писания, предсказывая Новый Завет или Новый союз, не относятся к Греческим Писаниям. Еврейские Писания имеют дело более чем с одним заветом или союзом, что в равной мере относится к христианским Греческим Писаниям. Это есть дьявольское извращение Святого Писания. Когда утверждается, что Павел говорит к Евреям 8:13 о типичном старом законе-завете, который был устаревшим и близким к исчезновению, относился к Еврейским Писаниям, ошибочно называемым «Старым Заветом», что они полностью исполнились, а затем христианам ничего не было нужно, как только так называемый «Новый Завет» – Греческие Писания. Именно слова ап. Павла обвиняют во лжи настоящее фальшивое утверждение. – Рим.15:4; 1 Кор. 10:11; 2 Тим. 3:16,17.

Вышеуказанные цитаты инспирированных посланий ап. Павла показывают, что Всемогущий Бог, давая приказание Моисею и другим мужьям после него, относительно того, чтобы писали, имел в виду наши трудные времена, когда человечество так сильно нуждается в действительном руководстве и здоровой надежде. Создатель знал склонность человека, слабости человеческой памяти, знал также и дьявольское намерение уничтожения Божественного плана, искажения его и удаления из памяти человечества. Поэтому Бог поручил написать верное откровение. Так, как оно исключительно предназначено для тех, которые нуждаются в жизненном поучении, в наихудшем кризисе народов при конце мира. Всемогущий Бог сохранил Священное Писание от всяческих стараний и усилий уничтожить его. Что Исаия сказал свыше 2 600 лет прежде и что инспирированный Петр подтвердил 1 900 лет спустя, остается верным и на сегодняшний день: «Слово Бога нашего пребудет вечно». — Ис. 40:8; 1 Петра 1:25.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какое туманное понятие существует среди многих религиозных людей о происхождении Библии? 2. Боязливо избегая современных версий, что они упускают из виду, относительно *Версии Короля Иакова*? 3. На каких языках первоначально была написана Библия? 4. Какие факты в связи с составлением Библии показывают, что при создании такого, насквозь гармонического дела, был деятельным Дух Божий? 5. Какое существует по этому поводу свидетельство

самых писателей Библии? 6. Чем является Библия в действительности, исходя из данного ей названия? 7. Какие рассматриваемые группы книг Библии есть верны и имеют определенную ценность? 8. Какое деление Библии является злоумышленным и каковы его злые последствия? 9. Почему Создатель Библии приказал Свои Божественные откровения выразить в Писании?

ЛЕКЦИЯ 2

СОХРАНЕНИЕ БИБЛИИ

Автор Библии является и хранителем ее. Он поручил написать следующее заявление: «Слово Господне пребывает вовек». (1 Петра 1:25; Исаии 40:8). Но как мы можем видеть, что это заявление остается верным еще и на сегодняшний день, зная при этом то, что сейчас не существует ни одного оригинала или первоначальной рукописи Библии, как еврейских, так и греческих Писаний? Никакой существующий полный манускрипт или вручную составленную копию Еврейских Писаний, не происходит с более раннего периода, как 1 008 г. после Р.Хр. (происходящая с этого года рукопись в настоящее время сохраняется в Ленинграде). И никакая полная и неполная греческая рукопись христианских Писаний не достигает далее четвертого столетия по Р.Хр.

Несмотря на то, что все оригинальные рукописи погибли, затерялись или, вероятно, подверглись распаду, все же существует довольно большое количество древних копий всей Библии и еще более древних манускриптов, содержащих отдельные части Библии. Количество существующих древних рукописей Еврейских Писаний достигает около 1700 экземпляров. Затем, по всему миру разбросано около 4 000 древних рукописей греческих Писаний на оригинальном языке, а также 9 000 экземпляров современных версий, или переводов Греческих Писаний.

Вплоть до разрушения Вавилонянами первого храма, «Книга Закона» сохранялась возле ковчега завета. «Возьмите сию книгу закона и положите ее одесную ковчега завета Господа Бога вашего, и она там будет свидетельством против тебя». (5 Моис. 31:26). Иисус Навин, будучи в старости лет, произнес перед Иеговой свой отчет: «И вписал Иисус слова сии в книгу закона Божия» (Ис. Нав. 24:26). Самуил сделал также само: «И изложил Самуил народу права царства

и написал в книгу и положил пред Господом». (1 Цар. 10:25). Эти цитаты свидетельствуют о сохранении канона Библии.

Важным событием, извещающем о сохранении Писаний, является обнаружение затерянной и забытой «Книги Закона», которая найдена в храме в восемнадцатом году царствования Иосии в 641 году до Р.Хр. во время, когда после религиозного идолопоклонства, восстановлено истинное почитание Иеговы. (4 Цар. 22:1-10; 2 Парал. 34:14-18). Во время вавилонского плена священные Писания сохранились. Даниил пишет в 9:2. «В первый год царствования его [Дария] я Даниил, сообразил по книгам число лет, о котором было слово Господне к Иеремии пророку, что семьдесят лет исполнится над опустошением Иерусалима». По возвращении из Вавилона из изгнания, Ездра зачитывает закон народу, вновь поселенному на святой земле. — Неемии 8:1-18.

Но не все из еврейских изгнанников, которые в 537 году до Р. Хр. возвратились из Вавилонского плена, говорили Библейско-еврейским языком, или его понимали. Младшая генерация владела арамейским языком или сирийским, который, вернее, является семитским, родственным с еврейским языком. Поэтому, когда левиты зачитывали им закон, вынуждены были читать «внятно и присоединяли толкование», как об этом говорится в Неемии 8:8, т.е. они перефразировали еврейский текст, или толковали его свободно на арамейском языке. Эти пересказы текста носили название «Таргумим», что означает «интерпретация» или «парафраза» (перефразирование). В течение столетий, эти Таргумим передавались устно из поколения в поколение. Иудеи, считая Писание святым, были против всякого перевода Еврейских Писаний на какой-либо другой язык. Однако, несколько столетий позже, эти парафразы постепенно были записаны. В настоящее время существуют различные писания Таргумим всех Еврейских Писаний, за исключением книг Даниила, Ездры, Неемии.

Дальнейшими доказательствами того, что Бог сохранил Свое Слово на протяжении пяти столетий, от Ездры до Христа, служат версии или переводы на другие языки. Самым древним из них является самаритянское Пятикнижие. Оно было составлено, народом

состоящие из религиозных метисов, которые были поселены в Самарии ассирийцами, после того когда они увели в плен десять колен Израиля в 740 г. до Р. Хр. Та рукопись была составлена около 450 г. до Р. Хр, (сохранившаяся рукопись, однако, имеет гораздо более поздний срок). Рассматривая более подробно и обстоятельно, это не является переводом еврейского оригинала, только Еврейский текст Пятикнижия, написанный самаритянскими буквами, и даже в разных местах, перемешанный с самаритянскими диалектами. Таким образом, следовательно, Самаритянское Пятикнижие своим происхождением более древнее, нежели какое-либо другое, за исключением самого Еврейского. Эта копия своей сущностью вполне соответствует Еврейскому тексту, за исключением некоторого числа незначительных отклонений.

Около 280 г. до Р. Хр. в Египте был начат перевод Еврейских Писаний на греческий язык. Та Греческая версия носила название *Септуагинта*. Тогда было составлено множество копий того перевода и распространено по всему тогдашнему миру, это поспособствовало сохранению слова Божьего, так как создало благоприятную базу для переводов на другие языки.

Что касается христианских Греческих Писаний, то их подлинный текст сохранился не только в Синайском и Ватиканском №1209 манускриптах, но и в 4 000 других манускриптах на греческом языке. Кроме того, существует около 9 000 иноязычных манускриптов древних версий. От времени их составления Греческие Писания были предметом многочисленных дискуссий, а в период после апостолов в иностранной литературе приводилось столько текстов Писания, что из этих одних приведенных цитат можно было составить почти полный текст Греческих Писаний.

Никакая другая книга в мире не встретила столь высокого почтения и уважения и не была в течении столетий трактована с такой старательностью и усердием, именно, как Библия. Писания были копированы учеными, которые со святым страхом обращали внимание на ошибки. Чтобы слово Божие стало известным, его переписчики и переводчики часто к своей усердной работе добавляли пожертвование своей жизнью. В целях лучшего контроля древние

греческие переписчики отмечали число написанных слов. Профессиональные еврейские переписчики старательно подсчитывали не только слова, но даже буквы. Несколько столетий до Р.Хр. еврейская письменность состояла единственно из согласных, а поэтому, пропуск, либо добавление хотя-бы одной буквы, часто влекло за собой изменение одного слова на другое. Если обнаруживали малейшую ошибку в одной из букв, то целая часть данного свитка считалась непригодной для использования в синагоге. Такую часть вырезали и заменяли новой, безошибочной. Каждое слово, прежде чем его записывать, прочитывалось вслух, написание хотя-бы одного слова из памяти считалось большим грехом. Говорится, что религиозные писцы вытирали свое перо, и с молитвой приступая к написанию слова *Елогим* (Бог), или *Адонай* (Господь), а также религиозно-набожным образом обмывали все свое тело перед написанием Святого имени Иегова. Точность и аккуратность еврейских профессиональных переписчиков в значительной мере отразилась и на непрофессиональных переписчиках христианских Греческих Писаний.

Но, несмотря на всю прилежность и аккуратность переписчиков и на всю ученость корректоров, некоторое число обычных литературных ошибок вкралось в текст, свидетельствуя тем самым о человеческом несовершенстве. Те же ошибки повторялись последующими переписчиками и даже пополнялись их собственными новыми ошибками. Поэтому, вполне понятно, что по мере умножения копий возрастало и число ошибок. По этому поводу, можно заключить, что чем более древний манускрипт, тем более, очевидно является верным.

Сохранение Священного Писания является Божественным чудом; не только Его сохранение, как книги (ибо ни одна другая книга, ни ее исследователи, переписчики, переводчики и издатели не были так безжалостно преданы тюремным заключениям, огню и мечу), а также сохранение подлинности текста, несмотря на человеческие недостатки. Многочисленные письменные ошибки вообще имеют небольшое значение. Их влияние на подлинность Библии есть незначительно. Делом, достойным внимания не есть то, что ошибающиеся переписчики совершали ошибки, но то, что ошибок, которые

имели какое-либо значение, совершили слишком мало. Эти ошибки, благодаря тщательному сравнению и собиранию множества существующих манускриптов и версий, были обнаружены и исправлены. Результатом таких заботливых и критических пересмотров является текст Библии, на который можно надежно полагаться.

Но вот римо-католическая иерархия выступает со своим надменным, самоуверенным утверждением, что она является хранительницей Священного Писания. Это смелое утверждение можно легко опровергнуть. Ватиканский манускрипт находится в ее владении только лишь от 15 столетия по Р. Хр., и ни одного из древних манускриптов не найдено на территориях, которые были во владениях иерархии. На протяжении почти пяти столетий Ватикан не популяризовал этого неоценимого манускрипта, для научного исследования. Только лишь после открытия и опубликования другого манускрипта, происходящего от четвертого столетия, называемого Синайским кодексом, себялюбивый Ватикан, чтобы предотвратить затмение его славы, был вынужден опубликовать точные копии вручную написанного Ватиканского манускрипта №1209. Обзор истории показывает, что римо-католическая иерархия есть смертельным врагом Библии; то, что всегда пыталась утаить правду Библии от народа, оставляя ее скрытой под покровом «мертвого языка»; то, что преследовала и умерщвляла переводчиков Библии; что сжигала бесчисленные тысячи экземпляров Священного Писания, и только в случаях, когда видела неудачу в подавлении Библейского света среди простого народа, вынуждена была делать перевод Библии на местный язык. Причем, такие католические переводы издавались в целях конкурирования с ранее произведенными популярными переводами. Иерархия не является хранителем Библии. Вопреки отчаянным усилиям иерархии, направленным на уничтожение Библии, она сохранилась до наших дней.

Слава Иегове, Хранителю Своего инспирированного Слова! Вполне очевидно, что Иегова руководил не только писателями Библии, но и верными переписчиками ее текста, а также теми, которые составляли канон Библии, и именно таким образом, каким в настоящее время руководит своими свидетелями на земле, когда штуди-

ругуют ее страницы и возвещают ее правду. Сохранение Библии последовало благодаря чудесной силе Всевышнего!

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Что является правдой относительно оригинальных экземпляров рукописей Библии? И какими древними манускриптами обладаем? 2. Каким образом были сохранены Писания до дней Ездры? 3. Что такое Таргумим и чему служил он? 4. Как сохранились Священные Писания от Ездры до времени Иисуса Христа? 5. Что свидетельствует о подлинности христианских Греческих Писаний? 6. Какие факты указывают на большое усердие и старание, прилагаемые переписчиками Священного Писания? 7. Со стороны какого двухстороннего взгляда сохранение Библии есть чудесным? 8. Как можно опровергнуть утверждение римско-католической иерархии о том, что она является хранительницей Библии? 9. Следовательно, кому принадлежит слава, как хранителю Библии?

ЛЕКЦИЯ 3

ПОДЛИННОСТЬ БИБЛИИ

Иегова продолжает ясно показывать Своему народу завета, подтверждающие доказательства, что Библия не является человеческим словом, но Его подлинным Словом истины. С целью лучшего приготовления и оснащения для добрых дел в служении Иегове, Его свидетели правильно поступают, ознакомившись более глубже с доказательствами подлинности Священного Писания, становясь, таким образом, способными укреплять веру других. Ограниченное место ограничивает и количество доказательств. Однако, для здравомыслящих и снисходительно предрасположенных людей, вполне достаточно приведенных доказательств, для убеждения. Глупые никогда не поверят, так и погибнут.— Пс. 13:1; Ис. 53:1.

В самые ранние времена канонические книги у евреев считались инспирированными и всецело достойными документального доверия. Достоверность Библейских повествований подтверждается единодушным свидетельством этого народа, хотя значительную ее часть составляет перечень их собственного многократного непослушания, неверности, обращения к идолопоклонству религии в руки своих врагов. Писатели со всей искренностью и смирением признавали свои собственные недостатки, не скрывая этого ни перед кем. Были они верными свидетелями Иеговы, они страдали и даже умирали за Его правду. Внешнее противоречие может привести поверхностного читателя в смущение. Но при уважительном,

подробном и обстоятельном исследовании оно моментально исчезает. Израильтяне, жившие одновременно с писателями еврейских и греческих Писаний, всегда признавали каждую книгу за подлинный отчет происшедших событий.

Мировая история подтверждает Библейские записи, в которых упоминаются имена и биографии исторических персонажей, а также названия и географическое местоположение исторических мест. Например: существует обилие свидетельств, подтверждающих повествование Евангелия, а некоторые из этих свидетельств исходят от источников, бывших противниками христианства. К таковым историкам и писателям первого и второго столетий по Р. Хр. принадлежат: Иосиф Флавий, Тацит, Светоний, Плиний Младший, Луциан, Плегон, Триллион, Цельс, Нумений. Все они заявляли, что при правлении императора Тиберия Цезаря, жил человек, называемый Иисусом Христом. Он был необычайным человеком, совершившим большие чудеса; что был умерщвлен по приказу Понтийского Пилата; что во время Его казни наступил необычайный мрак и землетрясение; что Его учение очень быстро распространялось и привлекало многих сторонников, которые терпели преследования.

Следующие факты являются дальнейшими доказательствами Библии. Палестина находилась в то время под своеобразной системой двойного правительства, частично Иудейского и частично Римского. Донесение Греческих Писаний показывает эту двойную форму администрации, Римскую и Иудейскую, которая повлекла за собой двойную форму налогообложения, два способа дисциплинарного поведения, два метода распределения времени, две вооруженные силы и т. д. В греческом тексте Библии находим рядом латинские и еврейские слова, что является характерным для того периода.

Археологические открытия многократно подтверждают действительность Библейской истории и закрыли богохульные уста «высших критиков» и атеистов. Древние записи, сохранившиеся в надписях на памятниках, найденные при раскопках монеты, остатки городов и многочисленные другие достопримечательности древности помогают подтвердить истинность в достоверности Библии. Достойным внимания есть то, что упомянуты в Библии растения,

звери, птицы, рыбы и насекомые найдены в точном соответствии в упомянутых районах. Кроме того, последовательность дела сотворения, изложена в первой главе Бытия, полностью подтверждена геологией. Некоторые виды растительной и животной жизни найдены в горных скалистых слоях, которые, по мнению геологов, принадлежат к определенным периодам времени. Очередность и последовательность во времени, которые ученые установили для возникновения различных видов жизни, есть та же самая, которую излагает донесение о сотворении в книге Бытие. Естественные научные работники, соревнуясь между собой за почтение и авторитет, выдвигают фантастические числа лет, относительно своих открытий. Однако, самым важным есть то, что донесение о сотворении, полученное из каменистых слоев земли, соответствует донесению Бытия. А почему не должно бы так быть? Ведь Создатель одного является Автором другого. Оба донесения есть истинными и верными, даже если они превратно истолковываются научными работниками и духовенством.

Все выше приведенные факты составляют сильные и убедительные аргументы подлинности Библии. Однако, существует еще более сильный аргумент: тысячекратное и подробно точное исполнение Библейских пророчеств в малом или большом объеме, неопровержимо доказывает, что написание Библии является свыше написанной инспирированной историей. Человек не в силах предвидеть будущее даже на один день. «Не хвались завтрашним днем, потому что не знаешь, что родит тот день». (Пр. Сол. 27:1). Но «ведомы Богу от вечности все дела Его». Благодаря Своему предвиденью, Иегова благословил человека, извещая ему: «Я возвещаю от начала, что будет в конце, и от древних времен то, что еще не сделалось». Он вдохновил людей на составление пророчеств в своем Слове, а люди сами не ведали то, о чем писали. (Д. Ап.15:18; Ис. 46:10; 2 Петра 1:20,21; 2 Тим. 3:16,17; Дан. 12:4,8,10; 1 Петра 1:10-12). Все люди, без исключения, имеют склонность ошибаться, невзирая на их искренность, их слова не всегда являются верными. Приведенные выше тексты показывают, что те люди не были авторами Библии, а лишь употреблялись ее Автором Богом Иеговой в качестве секретарей. А Он есть Совершен.

Если физические факты осуществились в исполнении пророчества Библии, то это для подлинности Библии составляет самый сильный, веский и обстоятельный аргумент, который удостоверяет мыслящий ум, утверждает веру. (Иоанна 14:29). Бесчисленные Библейские пророчества уже исполнились, затем, как множество пророческих драм, находятся в настоящее время в ходе своего поражающего исполнения. Однако, место не позволит нам рассмотреть их подробно. В силу этого мы вынуждены, сообразно ограниченному месту, обсудить настоящий предмет в сжатой форме. Записанные пророчества в Еврейских Писаниях много столетий перед земной жизнью Иисуса будут процитированы и показаны, что они исполнились на Иисусе и это доказывает, что Он является Мессией или Христом. Далее приведем пророческие слова Иисуса и современные события, совершившиеся девятнадцать столетий позже, как следствие этих пророчеств. Таким образом, окажется, что Иисус есть Мессия и Его Слово является действительным и верным. Тогда все должны быть готовыми признать Его достоверным свидетелем и принять Его свидетельство о подлинности Библии.

Следующая таблица показывает некоторые из главных событий, предсказанных относительно Мессии. При рассмотрении этих доводов, нужно помнить о том, что пророчество было изречено много столетий перед его исполнением, и что события, отмечающие его исполнение, многократно подтверждены мировой историей и другими описаниями.

Иисус из Назарета Предсказанный через Пророков как Обещанный Мессия

Событие или пророчество	Пророчество в Еврейских Писаниях	Пророчество в Греческих Писаниях
Рожден из пок. Иуды	Бытие 49:10	Матфея 1:1-3
Рожден в Вифлееме	Михея 5:2	Матфея 2:1,5,6
Рожден от девы	Исаии 7:14	Матфея 1: 22,23
Истребление детей	Иерем. 31:15	Матфея 2:17,18
Приготовление перед ним дороги	Мал. 3:1; 4:5 Исаии 40:3	Матфея 3:3; 11:10-14; 17:12; Марка 1:2-4
Вызван из Египта	Осии 11:1	Матфея 2:15
Получил поручение	Исаии 61:1,2	Луки 4:18 -21
Начало служения	Исаии 9 :1,2	Матфея 4:13 -16
Говорил притчами	Псал. 77:2	Матфея 13:31-35
Взял наши немощи	Исаии 53:4	Матфея 3:17

Событие или пророчество	Пророчество в Еврейских Писаниях	Пророчество в Греческих Писаниях
Не верили Ему	Исаии 53:1	Иоанна 12:38
Ненавидим без причины	Псал. 68:5	Иоанна 15:25
Въезд в Иерусалим	Захарии 9:9	Матфея 21:4,5
Отвергнут	Исаии 53:3; Псал. 68:10; 117:22,23	Марка 9:12; 12:10, 11; Иоанна 1:11; Д. Ап. 4:11
Один апостол неверный	Псал. 108:8	Иоанна 17:12; Д. Ап. 1:20
Предан через последователей	Псал. 40:10	Матфея 26:14-16, 47-50
За 30 серебряников	Захарии 11:12	Матфея 26:15
Ученики рассеяны	Захарии 13:7	Матфея 26:31,56
Допрошен и осужден	Исаия 53:8	Марка 15:1-15
Ложные свидетели	Пс. 34:11	Матфея 26:59
Молчал перед обвинителями	Исаии 53:7	Матфея 27:12-14
Битый	Исаии 50:6; Мих. 5:1	Марка 14:65, 15:19
Пригвожден к столбу	Пс. 21:17	Марка 15:25
Причтен к злодеям	Исаии 53:12	Матфея 27:38
Оскорбляем на дереве	Пс. 21:8,9	Матфея 27: 39,43
Пронзили Его	Захарии 12:10	Иоанна 19:34,37
Бросали жребий об одежде	Псал. 21:19	Матфея 27:35
Подали укусы и желчь	Псал. 68: 22	Матфея 27:34,48
Якобы оставлен Богом	Псал. 21:2	Матфея 27:46
Кости не сокрушены	Псал. 33:21	Иоанна 19:33,36
Умер жертвенной смертью	Исаии 53:5,8	Иоанна 1:29; 1Кор. 15:3
Погребен у богатого	Исаии 53:9	Матфея 27:57-60
Воскрешен не подвергшись тлению	Псал. 15:10	Марка 16:6; Д. Ап. 2:31

Все это исполнилось на Иисусе Христе. Теперь не может быть никакого сомнения в том, что Он Мессия. (Лук. 24:27,44). Кроме того, Он был Великим Пророком, предсказанным через Моисея (5 Моис. 18:15; Д. Ап. 3:22,23). Он пророчествовал о последних днях, а исполнение этого пророчества есть для всех очевидным. Иисус предсказал первую мировую войну, голод, эпидемии, трудности в рядах Его последователей. Возникновение «лукавого раба», а также «верного и благоразумного раба». Бурное преследование свидетелей Иеговы, охватывающее весь мир и дело проповедования Евангелия, находящееся в настоящее время в ходе своего исполнения, также неуверенные, колеблющиеся условия среди народов, их беспомощность и страх перед будущностью. (См. Матф. 24; Мар. 13; Лук. 21). Предсказал Он также неоправданные надежды человечества установлении

ем мирового правительства после первой мировой войны и назвал такую замену Царства Божьего «мерзостью запустения», указывающую этим на время конца.

Те, неопровержимые факты доказывают, что Иисус Христос является действительным пророком. Его Слово есть верным и неизменным. Что же говорит Его верное Слово о подлинности Библии? Его непосредственное свидетельство звучит: «СЛОВО ТВОЕ ЕСТЬ ИСТИНА» (Иоана 17:17). Приняв во внимание то, что слова Иисуса Христа не были Его собственными словами, но Его небесного Отца, видим, что Всевышний Иегова Сам говорит о подлинности Своего слова Библии. (Иоанна 3:34; 7:16) Следовательно, уже эта одна авторитетная цитата дает исчерпывающий ответ на выше поставленный вопрос. Обещанный и предсказанный Божий Дух сошел на писателей Греческих Писаний и привел их к окончанию канона Библии во всей его подлинности. Вся Библия является Божьим словом правды. – Иоиля 2:28,29; Иоанна 14:17; Д. Ап. 2:16-18; Откр. 1:1-3; 21:5.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Почему необходимо познакомиться с доводами подлинности Библии? 2. Какие факты, касающиеся евреев и Библейских писателей, говорят о ее подлинности? 3. Каким образом мировая история подтверждает донесение Библии? 4. Как археология и геология подтверждают Библию? 5. Почему следующий приведенный аргумент является намного сильнее предыдущего? 6. Какие пророчества в соединении с их исполнением доказывают подлинность Еврейских Писаний и знаменуют Иисуса, как Обещанного Мессии? 7. Какие исполненные пророчества Иисуса Христа доказывают, что Он был действительным Пророком и достоверным Свидетелем? 8. Какое несомненное свидетельство преподал Иисус Христос о слове Божьем? 9. Что произошло после этого свидетельства?

ЛЕКЦИЯ 4

ЯЗЫК БИБЛИИ – ЕВРЕЙСКИЙ

На вершине горы Синай перст Иеговы Бога подвинулся по поверхности двух каменных таблиц и сделал надпись на передней стороне обеих таблиц. Когда этот перст поднялся с тех прочных «страниц», остался на них первый написанный экземпляр текста десяти заповедей. Были они начертаны точно сформированными буквами еврейского письма. (2 Моисея 31:18; 32:16,19; 34:1-4,28). Приблизительно в то же время Моисей начал составление первых пяти книг Библии. Он писал на еврейском. С немногими исключениями все

инспирированные писатели Св. Писания на протяжении следующих одиннадцати столетий писали на еврейском языке.

В Еврейских Писаниях только народ назывался евреями, сам язык после царя Соломона в 997 г. до Р. Хр. в общем, именуется как «язык Иудеев». (4 Цар.18:26,28; 2 Парал. 32:18; Исаии 36:11,13). Еврейский язык принадлежит к системе языков, которыми говорит большинство потомков Сима (и немногие другие). По этому поводу, та система языков названа семитской. Так, как Бог не помешал речи Ноя и Сима во время, когда в самонадеянности сооружалась Вавилонская башня, вполне разумно заключить, что они владели первоначальным семитским языком, от которого позже распространились многочисленные ответвления этой же системы языков. Еврейский язык является главным пнем семитской системы, и вполне вероятно, языком, употреблявшимся в Едеме. В дни Иакова появилось ответвление арамейского языка. Для выражения той же мысли Лаван употребляет слова, отличающиеся от слов Иакова (1 Моисея 31:47). В то время, когда было начато употребление еврейских букв, для описания дел сотворения, а также эскизов 2 500 лет истории человечества от Едема до выхода Израиля, очевидно, донесения до тех пор, было передаваемо из поколения в поколение устной традицией. Еврейский язык был вполне пригодным к живому отображению и воспроизведению исторического повествования.

Как в большинстве семитских языков, в письменности еврейского языка, гласные отсутствовали, а употреблялись только согласные. В еврейском алфавите насчитывались двадцать две буквы, причем все согласные, но примерно девять из них могли представлять собой два звука. В целом этот язык охватывал около двадцать восемь согласных звуков. Двадцать две еврейских согласных, совместно с их названием появляются в своем алфавитном порядке в качестве заглавий – строфы, в Псалме 118 по переводу *Американской Стандартной Версии*. Хотя этот язык не содержал в своей письменности гласных, тем не менее, он имел достаточно, гласных звуков, в своей речевой форме, и даже более, нежели в английском языке. Трудность в этом предмете заключается в том, что язык в письменности не предусматривал гласных букв, а читатель в ходе чтения вынуж-

ден был припоминать и прибавлять себе гласные звуки речевого языка. Это подобно тому, как сегодня, читающий английский язык в некоторых сокращениях вынужден прибавлять гласные, например бльдг (буильдинг–здание), бльфд (баульефорд–бульвар) и т. п.

До тех пор, пока применялся еврейский язык, те, которые были в нем сведущи, не испытывали трудности в прибавлении подходящих гласных звуков, прочитывая текст, составленный из одних только согласных. А когда еврейский язык перестал быть живым языком, всякий раз становилось более трудным припоминание соответствующих гласных звуков, в связи с Еврейскими библейскими манускриптами. Традиционное произношение сохранилось все же живым и передавалось теми, которые исключительно занимались чтением Закона, Пророков и Псалмов для поучения народа. Окончательно все же, в течение 6-го и 7-го столетия по Р. Хр. была придумана определенная система точек и черточек, расположенных между согласными буквами, под или над ними, указывающих, таким образом, на точный гласный звук. Те обозначения не назывались гласными буквами, а гласными точками. Они были прибавлены еврейскими учеными, называемые «масоритами». Введена была также система знаков для обозначения правильного ударения, пауз, связи между словами и предложениями музыкальных знаков. Сегодня никто на земле не сумеет уже разобраться в этих музыкальных знаках и прочесть их, ключ к их пониманию потерян.

Большинство слов в еврейском языке может быть сведено к определенному корню, состоящему из трех согласных. Корни эти преимущественно являются глаголами, составляющими самую главную часть еврейского языка. Есть они живые и выразительные и влияют на чувства зрения, слуха, вкуса, осязания и обаяния. Еврейские Писания употребляют немного более чем 2 000 коренных слов, большинство из которых редко употребляется, что если знать 500 и более часто употребляемых коренных слов, то это будет достаточно для прочтения большей части Еврейской Библии. Общее количество слов в Еврейском Библейском словаре достигает от 5 000 до 7 000. В грамматике еврейского языка глагол имеет два времени, которые не настолько являются «временами» или формами времени,

как значениями, именно: прошедшее или историческое время и несовершенное или неопределенное. В еврейской грамматике кроме этих двух видов «времени» других не употребляется. Например, в еврейской речи говорится, как вполне правильно: «Если мне говоришь, чтобы я сделал, я сделаю это». Изречение: «Если мне говоришь» – есть неопределенная форма, и означает: говоришь мне в каком-либо времени, в вечности, в прошедшем, настоящем или будущем времени. «Я сделаю это» есть историческая или прошедшая форма, но также касается и будущего времени после высказывания этого. Все же касаясь будущности, тот, кто употребил это выражение в форме прошедшего времени, считал при этом, что есть уже как бы произведенным.

Имя «Иегова» употребляется в форме глагола и в неопределенном значении. Это оставляет повод, почему это имя может толковаться так, как делал Ротергам (анг.): «Он будет, может быть, либо хочет быть, чем либо Он будет, либо хочет быть». Все это соединено в одном имени Иеговы. Так, как это имя содержит в себе все те значения, поэтому христианские Греческие Писания стараются выразить его смысл словами, направленными к Иегове, как к Одному. «Который есть, был и грядешь». Этими тремя видами времени греческий язык пытался выразить объем смысла имени Иеговы. Кстати говоря, имя Создателя в Еврейских Писаниях выступает 6 823 раза и выражено четырьмя согласными ЙГВГ (יהוה). Когда Еврейские Писания были составлены, введенные в заблуждение суеверные Иудеи считали это Имя настолько святым, что даже Его не произносили, а заменили на *Адонай* (Мой Господь) или *Элогим* (Бог). Для напоминания читателю ставились под согласными ЙГВГ гласные, принадлежащие к одной или другой согласной. Таким образом, в настоящее время в английской форме, которую религиозные Иудеи считали за Имя, не допускаемое к передаче, т. е. Иегова. Из-за религиозных суеверий еврейских предводителей, старое еврейское произношение исчезло, и сегодня можно догадываться, однако обладаем полнозвучной формой встречающейся тысячу раз в современном переводе Американской Стандартной Версии Библии и несколько раз в Библии Версии Короля Иакова.

Последняя книга Малахии, Еврейских Писаний, была написана на языке евреев. Время ее составления не есть определенным, но вероятно было это при конце периода наместника Неемии, около ста лет после освобождения Израильтян из плена. Вполне является очевидным, что в то время уже не все Иудеи понимали еврейский язык. (Неемии 13:24,25) Ибо несколько лет раньше, когда закон Иеговы публично зачитывали на традиционном еврейском языке из еврейских рукописей Библии, то для того, чтобы народ понимал, необходимо было прочитанное содержание объяснить в арамейских парафразах. (Неемии 8:8) Уже перед Вавилонским пленом некоторые арамейские слова проскользнули в еврейскую речь, а в течение 70-и лет пребывания в Вавилоне, влияние арамейского языка еще больше увеличилось. После освобождения из плена, еврейский язык был вытеснен арамейским языком, приобретшим могущественное влияние, и незадолго после Неемии сделался мертвым языком еврейского народа. Впоследствии только еврейские священники ученые в Писаниях знали еще еврейский язык Священных Писаний. Арамейский язык сделался повседневным и обыкновенным языком народа, бывшего когда-то избранным народом Иеговы Бога.

Изучение еврейского языка не Евреями вплоть до шестнадцатого столетия по Р. Хр. почти абсолютно было забыто. В семнадцатом столетии исследовались некоторые другие семитские языки. В восемнадцатом веке производились сравнения в грамматике других семитских языков с еврейской грамматикой, а в девятнадцатом веке через Вильгельма Гесенюса изучение еврейского языка Библии испытало огромное оживление. Многие другие последовали этому примеру, и изучение этого языка продолжалось. С этого времени с большим успехом увеличивалось знание еврейского языка, охватывающего более три четверти инспирированного канона Библии, причем в его первоначальной форме. Датированное в 1935 г. примечание издателей *The Complete Bible, An American Translation*, говорит: «Знание еврейского языка делает быстрый прогресс и это в течении этих нескольких лет, истекших от появления в 1931 г. первого издания [этой Библейской версии в современном языке], а также рас-

познаны в связи с этим предметом дальнейшие вещи, которых ни переводчик, ни издатель игнорировать не может».

ПОВТОРЕНИЕ: 1. На каком языке Иегова Бог написал Десять Заповедей на прочном камне? И кто после этого последовал его примеру? 2. Почему система языков, к которой принадлежит еврейский язык, названа «Семитской»? И к чему был пригодным язык Евреев во время выхода из Египта? 3. Что отсутствовало в грамматике еврейского языка? И какие звуки читатели вынуждены были прибавлять? 4. Каким образом сохранилось традиционное произношение, когда еврейский язык потерял свойства живого языка? 5. Какая имеется информация относительно еврейских коренных слов? 6. Какие виды времени имеют глаголы еврейского языка? 7. Как было иллюстрировано именем «Иегова» неопределенное время относительно смысла? И какое дальнейшее объяснение имеется касательно этого Святого Имени? 8. При каких событиях находим причину падения и кончины еврейского языка, как живого языка общеизвестного народа? 9. Какой сделан прогресс в изучении еврейского языка в течении последних столетий?

ЛЕКЦИЯ 5

ЯЗЫК БИБЛИИ – АРАМЕЙСКИЙ

К завершению тысячу сто лет периода, на протяжении которого производилась запись Еврейских Писаний, время от времени в Библейских рукописях кроме еврейского языка появлялся другой язык. Тем, внедряющимся языком, был арамейский. Хотя уже перед временем Иеремии, арамейские слова были включены в еврейский язык, однако, только лишь в его писаниях появилось полное предложение на арамейском языке. (Иер.10:11, *Ам. Стан. Вер.* марг. прим) Позже, в Вавилоне Даниил написал еще больше по- арамейски, т.е. от главы 2:4 до 7:28 (смотри марг. прим. к Дан. 2:4 в *Ам. Стан. Вер.*) Еще позже, долгое время после иудейского плена в Вавилоне и почти в конце периода составления Еврейских Писаний Ездра написал по-арамейски, в книге, носящей его имя, текст, начиная от 4:8 до 6:18 и повторно в 7 гл. от 12-26. (Для удостоверения смотри еще раз марг. прим. в *Ам. Стан. Вер.*; сей раз в связи с Ездры 4:8 по 7:12). Однако на этих кратких отрывках не кончается заинтересованность Библейских ученых арамейским языком.

Арам – это равнина, простирающаяся с запада на восток от гор Ливана за реку Евфрат, и с севера на юг от горы Тауэра и за Дамаск. Страна Арам, по всей вероятности, соответствует в общем Сирии и Месопотамии, греков и римлян. Эта пространная равнина была на-

селена потомками сына Сима Арама, которые назывались Арамеями, а их язык арамейский. Следовательно, их речь происходила от семитской системы языков и была родственной еврейскому языку. На протяжении всего времени, когда израильтяне говорили по-еврейски, постоянно находились они в соприкосновении с народом, говорящим по-арамейски. Авраам, который происходил от Сима через Арфаксада, жил некоторое время в Харане, который расположен в арамейской Месопотамии. Жена Исаака происходила из той же местности. Только лишь при конце двадцатилетнего пребывания Иакова в арамейской Месопотамии, Библия указывает на разницу между еврейским и арамейским языком. Тогда упоминается, что Иаков и его тесть Лаван, говорящий по-арамейски, употребили разные слова, для определения «холма свидетельства». (Смотри 1 Мой. 31:47. марг. прим. в *Ам. Стан. Вер.*). А также оба, когда Арам и Арфаксад находились в доме Сима, говорили они первоначальным семитским языком. Но теперь, каких то 600 лет позже, речь их потомков намного стала отличаться от первоначальной речи. Арамейский язык с того времени начал уклоняться от оригинального семитского языка евреев. Точно неизвестно, как далеко расходились эти два языка в тот ранний период.

Когда Израильский народ вошел в Обетованную землю, среди него жили Арамейские племена, а во время периода судей между Израильтянами и Арамеями существовала тесная связь. (Ис. Нав. 13:13; 1 Пар. 2:23; Суд. 3:8,10; 10:6. *Ам. Ст. Вер.* марг. прим) Царь Давид покорил большую часть Арама и вступил в брак с Арамейской княгиней из Гессура. Соломон поддерживал торговые отношения с царями Арама. Принимая во внимание тесную связь между Израильтянами и Арамеями, и то, что значительная часть царства Соломона была заселена Арамеями, не трудно понять, почему в писаниях Соломона и Екклесиаста и в Песнях Песней Соломона найдены следы арамейского языка. От дней Давида и Соломона, и почти 400 лет до Р. Хр. Арамеи были на континенте в качестве международных купцов, разнося свои товары и свой язык далеко за пределы своей страны.

Во время правления царей десяти колен Израильского царства, дело доходило до многократных столкновений между Израильтя-

нами и Ассириянами, или Арамеями. Северная часть Израильского царства была завоеванная, некоторые города несколько раз меняли своих владельцев. Сирийский царь из Дамаска даже основал свой торговый центр в столице Израиля, Самарии. При Иудейском царе Ахазе, даже Иудеи подвергались нападению, и некоторые Иудеи были уведены в плен на север, в Дамаск. Впоследствии, когда Сирия была завоевана и покорена Ассирией и когда позже, в 740 г. до Р. Хр. царство десяти колен попало в руки Ассирийского царя Салманасара, который и переселил Израильтян в некоторые части своей империи, где существовал Арамейский язык. В Самарию сослал со своей империи тех, которые также всецело или частично владели арамейским языком. Таким образом, народ, говоривший по-арамейски, оказался в пределах Иудеи. Несколько лет спустя оказалось, что официальные лица Иудеи понимали по-арамейски, но простой народ все же не понимал. (4 Цар.18:26 марг. прим.) Все это показывает, в каких близких отношениях находились между собой Израильтяне и Арамеяне, и объясняет, почему с течением времени все чаще появляется в Библейских Писаниях арамеизм.

Когда Иерусалим в 607 г. до Р. Хр. пал, большинство Иудеев были уведены в плен Вавилоня. Продолжительное время перед тем, Арамеи заселили Тигро-Евфратскую долину рек, а по прибытии туда Иудеев, коренным населением Вавилонии были Арамеи. С юга в северном направлении Вавилонии проникли Халдеи, но кажется, что их родной диалект был вытеснен вавилонским и арамейским языком. Это было в то время, как предполагают, когда халдейский и арамейский язык составлял один и тот же язык. Во всяком случае, Иудеи, по прибытии в Вавилон, очень быстро воспринимали в своей речи арамейские изречения. Является вполне вероятным то, что незадолго после освобождения из рабства, Иудеи понимали равно по-еврейски, как и по-арамейски, однако еврейский язык постепенно отмирал, а арамейский – все больше возрастал и распространялся. После Неемии Иудеи, будучи в окружении людей, говорящих исключительно по-арамейски, смешались с ними и, впоследствии, забыли еврейский язык и пользовались только арамейским. От вре-

мени царствования Дария (521–485 г. до Р. Хр.), арамейский язык был признан международным.

Единственно только обученные иудейские священники и ученые в Писании поддерживали в состоянии жизни еврейский Библейский язык. Во время чтения Писаний, они были вынуждены прочитанное объяснять по-арамейски для того, чтобы обыкновенный народ был в состоянии понять. Со временем эти арамейские парафразы были приняты для письма и названы Таргумим. Когда Иисус Христос пребывал на земле, языком Иудейского народа был арамейский и, поэтому, Греческие Писания называют его Еврейским. Евангелие Матфея, которое, кажется, было написано исключительно с мыслью о Евреях, было впервые написано по-еврейски. Позже, сам Матфей перевел его на греческий язык – *коине*, который в то время был широко известный. Не сохранился ни один еврейский экземпляр Евангелия Матфея. Это обращает внимание на то, что на него не было большого спроса, как на Греческую версию на международном языке *коине* в то время.

Вполне есть вероятным, что около 100-го г. по Р. Хр. христиане из Антиохии перевели, по крайней мере, Евангелие, на понимаемый там арамейский диалект, который назывался сирийским языком (который несколько отличался от арамейского, применяемого в Палестине). Так как в этом переводе встречаются некоторые слова Палестинского арамеизма, предполагается, что этот перевод был сделан христианскими эмигрантами из Палестины. Та версия известна, как версия Старо-Сирийская. Время от времени она пересматривалась и окончательно она известна как *Пешиита*. Как кажется, что окончательный пересмотр проводился вначале пятого столетия по Р.Хр. Около пятого или шестого столетия Греческие Писания переведены были на палестинский арамеизм, свойственный тому времени. Однако с возникновением и распространением Ислама, начиная с седьмого столетия, место арамейского языка занял арабский язык. Арамейский язык прекратил свое живое существование, за исключением нескольких горных окрестностей в северо-западном Иране (в древности называлась Персия). И так арамейский язык присоединился к еврейскому, в совместную могилу мертвых языков.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. В какой степени арамейский язык является Библейским языком дохристианских Писаний? 2. Где была расположена страна Арам и кем была заселена? Что из этого вытекает, относительно арамейского языка? 3. Какие отношения поддерживали с Арамеями Авраам, Исаак и Иаков? 4. Каким образом впервые замечаем разницу между еврейским и арамейским языком? 5. Ряд каких случаев и событий соединил Евреев и Арамею, от времени их входа в Обетованную землю и до конца царствования Соломона? 6. Какие события, начиная от смерти Соломона до падения Иерусалима в 607 г. до Р. Хр. поставили Израиля и Иуду под влияние народов, говорящих по-арамейски? 7. Что это все нам объясняет относительно Еврейских Писаний? 8. Поддались ли Иудеи влиянию арамейского языка во время их пребывания в Вавилоне и почему? 9. Когда иудейский народ забыл еврейский язык? 10. Как появилось слабое знание еврейского языка у Иудеев во дни Неемии и после? 11. Употреблялся ли вообще арамейский язык в Греческих Писаниях? 12. Как показано окончательное действие арамейского языка?

ЛЕКЦИЯ 6

ЯЗЫК БИБЛИИ – ГРЕЧЕСКИЙ

Еврейский язык был, вероятно, тем языком, на котором говорил первоначально человек в саду Едема. Этим языком владел Ной и его сыновья после потопа. В линии Сима он сохранился неизменным во время смешения языков, при сооружении Вавилонской башни и остался языком Моисея при составлении им еврейского канона. На том же еврейском языке, около одиннадцати столетий позже, была написана последняя книга Еврейского канона. Почему еврейский язык не употреблялся в дальнейшем, до окончания канона Библии? Почему он не употребился для написания Евангелия, посланий и других книг так называемого «Нового Завета»? Почему сделан переход на греческий язык; когда известно, что почти три четвертых канона Библии были составлены на еврейском языке.

Ответ звучит, что переход на греческий язык более-лучше служил осуществлению намерений Бога. Каких-то пятьсот лет времени разделяют последнюю книгу Еврейских Писаний Малахии от начала составления христианских Греческих Писаний. В этом прошедшем периоде еврейский перестал существовать, в роли живого языка человечества, его место занял арамейский язык. Однако, спустя недолгое время, развитие мировой политики отняло от арамейского языка господствующее положение международного языка, и это место занял греческий язык. Эта перемена происходила медленно,

по мере падения четвертой мировой державы Медо-Персии и возрастания пятой – Греции.

Греческий язык не принадлежит к семитской системе языков, а к индо-европейской, на которой говорят потомки Иафета, сына Ноя. Одному из сынов Иафета было имя «Яван», которое означает «младший», и кажется, что с этого имени исходит греческое слово Иониан. Иудеи называли греков «Ионианами» или буквально «Иаваним». Древние греки поселились впервые вдоль низовья реки Дуная вблизи Черного моря, а с течением времени мигрировали на юг, заняли Балканский полуостров и распространились оттуда еще далее. При таком распространении различные группы и селения, вследствие территориальных условий, находились отдельно между собой, в результате чего возникло среди греческого народа множество диалектов. Возникновение греческого языка совпадает, примерно, со временем выхода Израильского народа из Египта, и этот ранний период длился почти до 900-го г. до Р. Хр.

Время от 900-го г. до Р.Х. до 330-го г. по Р. Хр. называется «классическим периодом» греческого языка, когда на первый план выдвинулся аттический диалект. В этом периоде, преимущественно в течение четвертого и пятого столетий до Р. Хр. возникли греческие драматурги, поэты, ораторы, историки, философы и другие ученые и все они пользовались аттическим диалектом.

От 330 г. до Р. Хр. до 330 г. по Р. Хр. наступил период языка, известного как язык *коинэ*, или *общий* греческий диалект. Его развитие, главным образом, было вызвано милитарными действиями Александра Великого, греческая армия, которого состояла из солдат, происходящих со всех частей Греции, где существовали различные греческие диалекты. В результате общего смешения тех различных греческих диалектов, образовался и вошел в применение определенный общий язык, имеющий что-то из каждого в отдельности диалекта. Завоевание и покорение Александром В. Египта и Азии по Индию, распространило греческий язык и культуру на всю эту обширную территорию. В Александрии Египетском городе, основанном Александром, применялся греческий язык, и даже тамошние Иудеи говорили по-гречески. Со временем, те говорящие по-гречески Иудеи в Алексан-

дрии и Египте не умели уже читать Еврейские Писания. К счастью, около 280 г. до Р. Хр. начат перевод Еврейских Писаний на греческий язык. Версия эта была закончена в первом столетии до Р. Хр. и была названа *Септуагинта*. Она отвечала срочной необходимости, в связи с возрастающим превосходством греческого языка *коинэ*. Даже Иудеи в Палестине оказались под влиянием греческой культуры.

В дни Иисуса и апостолов греческий язык был международным языком Римской империи. Об этом свидетельствует сама Библия. Когда Иисуса пригвоздили к столбу, былоа необходимость в надписи над Его головой не только по-арамейски, на тогдашнем языке иудейского народа, но также и по-латыни, тогдашнем государственном языке, и греческом, на котором непосредственно говорили на улицах Иерусалима, Рима и Александрии и в Афинах. (Иоан. 19:20) Д. Ап. 9:29 показывает, что Павел проповедовал Евангелие в Иерусалиме Иудеям, которые говорили по-гречески Еллинистам (смотри мар. прим. *The Emphatic Diaglott* к Д.Ап. 6:1; также Гудспиды *An American Translation*). В то время римляне достигли господствующего положения шестой мировой державы, покоривши себе много лет раньше Грецию. Тем не менее, римляне остались побежденными греческой культурой, а греческий язык *коинэ* остался международным языком. Греческий язык был настолько широко в употреблении в Риме, что ап. Павел для написания к тамошнему собранию христиан своего послания, употребил не латынь, а греческий язык, невзирая на то, нравится ли это бормотавшим по-латыни католическим священникам или нет. Греческий язык был языком церкви христианских собраний в Риме и многих других паств.

Из выше изложенного становится ясным, почему Иегова Бог произвел смену языка при составлении Библии. Он не допустил, чтобы Его Слово оставалось под покровом мертвого еврейского языка, который служил Библейским языком в предыдущих столетиях, будучи понятным и применяемым. Его намерением есть то, чтобы истина Его слова сияла, как свет миру. Как раз перед Своим вознесением на небо, Иисус Христос поручил своим последователям исполнение проповеднического дела среди всех народов. Следовательно, было разумным, что Евангелие, послания, Деяния и Откровение состав-

лены были языком наиболее понятным среди всех народов. Греческий язык *коинэ* был речевым инструментом для этой цели и Иегова Бог вдохновил своих служителей на земле, чтобы использовали его в завершении канона Библии. Только Евангелие Матфея, написанное исключительно для Иудеев, было впервые составлено на арамейском языке, однако, вскоре потом наступил его греческий перевод.

Хотя греческий и еврейский алфавит имели один общий источник, однако оба эти языка есть совершенно разные. Семитизм практически не имел никакого влияния на греческий язык. В противоположность еврейскому языку, греческий язык в своем алфавите имел буквы, которые представляли собой гласные звуки. Греческий язык имеет определенный артикль, который применяется не только в связи с именами существительными, но также в сочетании с именами прилагательными, наречиями, изречениями, частями предложения и даже с целыми предложениями. Определенный артикль, стоящий вместе с каким-либо словом, указывает, что это слово относится к определенной характерной личности, предмету или вещи. Определенный артикль бывает употребляемый для выделения из окружающей среды того, что наиболее близко он определяет: если определенный артикль был упущен, тогда это обстоятельство ставит такое слово в общем объеме и обращает внимание скорее на однородную черту слова, нежели на его выделение (проследи Иоанна 1:1 пер. *Эмфатик Диаглотт*). Существуют многие другие применения определенного греческого артикля.

Греческий язык имеет большое количество союзов и частиц (несклоняемых частей речи), которые составляют значительную часть слов греческого языка. Практически, каждое предложение в греческом языке содержит одну и даже больше таких частиц, показывающих склонность оратора или писателя, было ли это перед высказыванием этого, или же в ходе его мыслей при высказывании.

В греческом языке глаголы имеют активную форму (например: я *одаряю* кого-либо) и пассивную (например: я становлюсь *одаренным*). Кроме этого глагол греческого языка имеет посредственную форму, которая показывает, что известная личность что-то совершает для себя (например: *советуется*), а с другой стороны эта фор-

ма выражает отношение подлежащего к сказуемому (глаголу), чтобы указать, что оно лично заинтересовано в описываемом действии или работе, либо извлекает из него пользу. (При посредственной форме слова «советовать»: мысль была бы такая, что данное лицо советуется с другим и, таким образом, с их советов извлекает пользу).

Склонение глаголов в греческом языке показывает, что действие совершается (*пишу*), что уже совершилось (*написал*), или же является фактом изолированным, вызванным обстоятельствами. Эта последняя форма глагола носит название аорист и означает: не имеющий предела, неопределенный, неограниченный. Аорист оставляет глагол в неопределенной форме, относительно того, было ли действие продолжаемо или было доведено до конца. Форма аорист относится к деятельности или состоянию, описываемому глаголом прямо, как к известному факту, к чему-то выдающемуся, но не совершенному или оконченному. Аорист часто употребляется в Греческих Писаниях. Когда делался перевод *Версии Короля Иакова* (в 1611 г.) тогда еще не совсем хорошо понимали аорист, как вообще греческий язык *коинэ*.

Надлежащее понимание аориста показывает разницу в значении, что можно видеть в 1 Иоанна 2:1 «Дети мои! Это пишу вам, чтобы вы не грешили, а если кто грешит, то имеем Ходатая пред Отцом, Иисуса Христа Праведника». По этому переводу, а также согласно переводу *Версии Короля Иакова, Эмфатик Диаглотт и Ам. Стан. Вер.* здесь речь идет о грешном пути, или же о практиковании греха. Однако, в обоих случаях ап. Иоанн употребляет аористическую форму глагола «грешить» и направляет внимание на самый факт действия. Глагол в этой форме не относится к греху как к чему-то продолжительному, постоянно практикуемому ни к совершенному или выполненному делу, но относится к греху, как к определенному факту. Следовательно, действительной мыслью апостола в этом есть следующее: «Мои дорогие дети! Это пишу вам, чтобы вы не совершали какого-либо грешного дела, но если кто совершил какое-либо дело, то мы имеем Ходатая перед Отцом, Иисуса Христа Праведника».

Лишь очень мало здесь представлено о структуре греческого языка. Греческий язык есть очень обстоятельным, всесторонним и

точным, а его грамматика и построение предложений очень сложны, более сложны, чем английский язык. Греческий язык *коинэ* достиг высокой степени развития и, поэтому, был самым лучшим средством для точного и яркого выражения мысли. Он был пригодным для предоставления правды Царства и Иегова Бог сделал так, что он был для этой цели употреблен. Посредством его Греческие Писания непосредственно достигли большинства людей без необходимости перевода. Составлены тысячи копий на греческом языке, которые были в широком обиходе. Из них сегодня существует приблизительно 4 000 экземпляров манускриптов. Греческий язык *коинэ* просуществовал до 330 г. по Р. Хр., после чего наступил Византийский перевод греческого языка. Период современного греческого языка начался в 1453 г. Однако, современный греческий язык никогда не был таким широким, популярным, распространенным, как в свое время греческий язык *коинэ*. Это сделало его (*коинэ*) соответственным и пригодным занять место еврейского в качестве языка Библии.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какие обстоятельства связанные с еврейским языком, выдвигают вопрос, почему этот язык не был употреблен для окончания Библии? 2. Почему наступил переход еврейского языка на язык греческий? 3. Сделай обзор развития греческого языка, вплоть до времени, когда он достиг положения международного языка Римской империи. 4. Каким образом Библия подтверждает то, что греческий язык был международным? 5. Почему так хорошо отвечает намерению Иеговы составление остатка Библейского канона на греческий язык? 6. Какая дается информация в связи с греческим (а) алфавитом? (б) определенным артиклем, (в) союзом или частицами, (г) формами глагола, (д) аористами? 7. Какие два периода развития греческого языка наступили после *коинэ*?

ЛЕКЦИЯ 7

РОСТ КАНОНА БИБЛИИ

Канон Библии есть каталог или совокупность книг, инспирированных через Святого Духа Божьего. «Канон» первоначально происходит от еврейского слова *ганэг*, которое означает «тростник». Соответствующее греческое слово «канон», которое также означает «тростник или измерительный прут, прямое ребро, край» или же то, чем можно делать измерения и проводить прямые линии. Другими словами, канон Библии есть указателем, посредством которого можно определить, что является прямой истиной или прямым уче-

нием. Иегова Бог отнесся с благосклонностью к составлению его, дабы его служители были сохранены от пленящих в сети учений. Канон был дан Божьему народу как целость не сразу, а постепенно возрастал и увеличивался на протяжении столетий.

Истинный канон Библии является спорным предметом, вплоть до настоящего времени. Например: признанная римо-католическая Библия, в английском языке версии Дуя, содержит некоторое количество книг, которых не встречаем в Версии Короля Иакова. Другим примером является Септуагинта, Греческая версия древнееврейских Писаний, которая содержит апокрифические книги. (Первоначально Септуагинта не включала в себе апокрифов). Со стороны некоторых переводчиков или тех горячих сторонников, дабы внушить народу, уважение Божественного авторитета к апокрифическим книгам, добавили их позднее к канону Библии.

Составление канона началось во время Моисея и это было вполне соответственным тому, что Иегова Бог так рано поспособствовал этому, составивши Десять Заповедей. Эти заповеди были написаны на горе Синай перстом Божиим на прочном материале – камне. После этого Иегова приказал Моисею, чтобы понятной формой написал для чтения законы, постановления, уставы и инструкции для образной Теократии. С этого времени канон Библии постоянно возрастал. Следовательно, видим то, что называется Священным Писанием, «законом» или «правом», что составляет первую часть канона. Этот закон был одной книгой, написанной Моисеем. Позже ее разделили на пять свитков, первых пять книг Библии. Моисей не только написал тех пять книг Библии, но кроме того, существует сильное основание для предположения, что он написал книгу Иова и 89 и 90 Псалмы. Поэтому, по смерти Моисея были закончены те первые части канона Библии.

Однако есть очевидным, что правда не прекратилась со смертью Моисея. Возможно, были некоторые, сильно придерживавшиеся Моисея и которые в отношении к нему, заняли такое же место, как некоторые исследователи Священного Писания по отношению к Пастору Чарльз Тейз Рассел, которые думали, что когда пастор Рассел умер, значит, правда прекратилась. Между тем, открытие прав-

ды дальше продолжалось. Что касается канона Еврейских Писаний, то он увеличивался до времени составления последней книги Малахии. Книги от Бытия до Малахии не следовали в том же порядке расположения, как в современных английских Библиях. Главное и обстоятельное распределение тех книг и порядок их появления в еврейских Библиях есть следующим.

1. Пентатеух (Пятикнижие): Бытие, Исход, Левит, Чисел, Второзаконие.

2. Пророки, более ранние: Иисуса Навина, Судей, 1 и 2 Самуила (Царств), 1 и 2 Царств (3, 4). Более поздние (большие): Исаии, Иеремии, Иезекииля, (малые): Осии, Иоила, Амоса, Авдии, Ионы, Михея, Наума, Аввакума, Софонии, Аггея, Захарии и Малахии.

3. Гагиографа (греческое слово, которое означает «Священные Писания», соответствующее еврейское слово *Кетгубим* означает «Записанные вещи» либо «Писания»). Псалмы, Притчи Соломона, Руфь, Плач Иеремии, Екклесиаста, Есфирь, Даниила, Ездры, Неемии и 1 и 2 Паралипоменон.

Дьявол всегда старается, чтобы мертвая муха попала в елей помазания и сделала его зловонным. (Еккл.10:1). Он пытается вызывать замешательство, относительно Слова Божьего, подделать Его и смешать с чем-то ложным и ошибочным. Для этого старается он прибавить к слову Божьему то, что ему не принадлежит. (Втор. 4:2; Пр. Сол. 30:6; Откр. 22:18). Бог постановил, чтобы были закончены книги еврейского канона, и такое окончание сделалось посредством составления пророчества Малахии. Еврейский канон Библии был почти, если не фактически, закончен во время священника Ездры в пятом столетии до Христа. Возможно, что только пророчество Малахии все же должно было быть присоединено к нему.

В попытке определения времени составления известных Библейских книг, некоторые «высшие критики» утверждают, что те книги были написаны значительно позже, чем это было в действительности. Эти утверждения они основывают на том, что говорится в них о таких вещах, которые не могли быть там помещены через первоначального писателя так, как произошли после его смерти. Однако это не обязательно означает, что такие вещи были записаны по-

зже. Всегда необходимо помнить о главном, что Святой Дух Бога был действующим до полного окончания канона Еврейских Писаний. Поэтому, если бы были сделаны какие-то дополнения в его книгах, которые являются анахронизмы (опережающими события в последовательности времени), то такие приложения были одобрены Богом, потому что Его служители сделали эти дополнения под руководством того же Духа Божьего, который инспирировал первоначальное составление тех книг.

Первая версия или первый перевод Еврейского канона был издан на греческом языке и был известен как *Септуагинта*. Перевод *Септуагинта*, который существует сегодня, содержит апокрифические книги, однако вначале не было так. Был он в согласии с современным еврейским канонам.

То, что Еврейский канон есть правильным и верным, имеем свидетельство с древних времен. Некоторые могли бы, однако, сказать: «Как Еврейский канон может быть верным, в лице древних рукописей или кодексов, как Александрийский МС с пятого столетия после Христа, Ватиканский МС с четвертого столетия после Христа, Синайский МС с четвертого столетия после Христа, а также манускрипт Бэзы с шестого столетия после Христа, все из которых содержат некоторые апокрифические книги?» В связи с этим пунктом следует обратить внимание на следующие факты. В течение первых четырех столетий христианской эры, т.е. вплоть до конца четвертого столетия (точнее говоря, до конца 397 г.) единственными христианскими каталогами или перечнями инспирированных книг Еврейской Библии, которые были приняты христианскими собраниями, были те каталоги, которые содержали только Еврейские каноны Священных Писаний. А те перечни исключали апокрифы.

Был это римо-католический «Святой» Августин, который в 397 г. на соборе в Карфагене предложил увеличенный канон, охватывающий также апокрифические книги «Старого Завета». Составленный на том соборе каталог, не был ни признанным и принятым ни одним греческим авторитетом, т.е. никакой из восточных церковных организаций. Даже на западе были некоторые, которые были связаны с римо-католической иерархией и занимали выдающиеся поло-

жение в церковных кругах, придерживались Еврейского канона без апокрифов; и эта линия последователей и сторонников этого канона просуществовала до самой протестантской реформации.

Трехдневный собор 1546 г. на своем четвертом созыве постановил, что все книги увеличенного канона, который вмещал апокрифические книги, следует трактовать с «одинаковым уважением». Это постановление было принято большинством, однако же, не без оппозиции. В католических кругах господствует замешательство, относительно того, что составляет Библейский канон, однако свидетели Иеговы имеют уверенность, что Библия есть полной в таком виде, в каком в настоящее время наиболее используется.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Чем является и что означает канон Библии? 2. Какие факты показывают, что канон Библии является спорным предметом до настоящего времени? 3. Кто впервые приступил к написанию канона? И какова была привилегия Моисея в связи с канонам? 4. Какое главное распределение и порядок книг канона в еврейских Библиях? 5. Когда канон Еврейских Писаний был почти полный, и с изданием чего он был закончен? 6. О какой камень преткновения спотыкаются «высшие критики» в старании определения времени составления Библейских книг? Однако почему это не является никаким существенным препятствием? 7. Какой был первый перевод Еврейского канона? И что это нам показывает по отношению полноты канона? 8. Что доказывает о том, что на стороне иерархии господствует замешательство относительно канона?

ЛЕКЦИЯ 8

УКОМПЛЕКТОВАНИЕ КАНОНА БИБЛИИ

Между каноническими книгами Еврейских Писаний и началом составления Греческих Писаний существует промежуток в несколько столетий. Можно спросить, почему существует промежуток от времени 280 г. до Христа, в который Еврейский канон был переведен на греческий, составляя тем самым греческую *Септуагинту*? Очевидно, потому, что в течение трех столетий до пришествия Господа Иисуса Христа не случилось ничего того, что имело какую-либо типическую ценность. Время, которое протекало, позволило развитию среди Евреев религии в более изощренной форме, чем ранее практиковавшееся грубое идолопоклонство. Это было более изощренно в том смысле, что отстранили и задушили инспирированный канон Слова Божия, и развили большую массу

традиционных писаний, ставших позже известными, как Еврейский Талмуд.

Прежде чем перейти к Греческим Писаниям, относительно Еврейского канона и его завершения можно сказать то, что дает нам реальную силу для того, чтобы принять его, это находит свое подтверждение в словах Господа Иисуса Христа и в посланиях Его апостолов. Так, как они признали Еврейский канон инспирированным Словом Божьим, постоянно ссылались они и приводили из него как длинные, так и краткие цитаты. Согласно *энциклопедии* Маклинтока и Стронга, в Греческих Писаниях после Христа можно найти цитаты из всех книг Библии, за исключением книги Руфь, Есфирь, Ездры, Песни Песней, Плач Иеремии и Иезекииля. Греческий Новый Завет, изданный выдающимся немецким ученым Гестелем, показывает, что только Еврейские книги: Руфь, Ездры, Песни Песней, Екклесиаста не приводятся и не упоминаются в Греческих Писаниях. Ни Христос, ни Апостолы или другие писатели Греческих Писаний ничего не приводили из какой-либо апокрифической книги.

Иисус определил Еврейский канон как «Писание» либо «Закон», а в Луки 24:44 Он сослался на полный Еврейский канон как на «закон», пророки и псалмы. Под выражением «Псалмы» Он не имел в виду единственно лишь книгу Псалмов, но значение Гагиографа, как третью часть Еврейского канона. Псалмы были только начальной книгой Писания и также как Иудеи, определяли название какой-либо книги от ее первоначального слова, так Писание было определено от ее начальной, или вступительной книги, которой были псалмы. Это показывает, что канон Еврейских Писаний был укомплектован перед временем Христа. Иисус признал его и цитировал из него.

Несмотря на то, что Еврейский канон был укомплектован во время пребывания Иисуса Христа на земле, все-таки канон Библии не был полным. Он должен был еще увеличиваться на 27 книг, книг христианских Греческих Писаний. Господь Иисус Христос был против устных традиций, Мишна. Таким образом, хотя Иисус не принял участия в составлении канона Библии, однако Он не оставил традиции отчета о событиях, касающихся Его самого и Его последователей. Были они подтверждены устами не менее двух или трех

свидетелей: Матфей, Марк, Лука, Иоанн записали это свидетельство. Кроме того, Иисус послал Святого Духа, чтобы им все припомнить, дабы не возникло никакой ошибки о том, что сказал Иисус. — Иоанна 14:26.

Кроме отчета четырех Евангелий, к канону Библии были присоединены историческая книга Деяние Ап., четырнадцать посланий Павла, одно Иуды, два послания Петра и три послания Иоанна, и последнюю находим, очень пророческую книгу Откровения. Эти Писания могли быть направлены ко всему обществу или же к первым собраниям, или начальствующим лицам. Получатели ценили их, ради их высокого достоинства, сохраняли оригинальные Писания, повелевая делать из них копии, которые пустили в широкий обиход среди христиан. Невзирая на то, к кому они были первоначально направлены, были они инспирированы и предусмотрены к дальнейшему распространению для общего пользования и обращения за советом. Все книги Святого Писания есть полезными для всех христиан, дабы могли быть всецело приготовленными ко всякому доброму делу. В своем втором послании Петр подтверждает писание Павла и читает все его послания вместе с другими Писаниями Библии. Это показывает, что они все были частью канона Библии, а также, что послания Павла были в то время в обороте наравне с Еврейскими Писаниями. (2 Петра 3:15,16). В последнем десятилетии первого века христианской эры, Иоанн имел преимущество укомплектовать Греческий канон.

Теперь возникает вопрос: оставила ли нам ранняя церковь на сегодняшний день какое-либо мерило принятия посланий апостолов и их сотоварищей? Второе и третье столетие христианской эры вплоть до недавнего времени были погружены в темноту, относительно существования копий манускриптов, содержащих Библейские тексты. Они были во мраке до девятнадцатого века и тогда только постепенно вышли на свет и были собраны папирусовые манускрипты Библии. С девятнадцатого века мы обладаем такими манускриптами как: P⁴⁵, P⁴⁶, P⁴⁷, а также имеем папирусовый фрагмент «четвертой Евангелии», написанные между 100 и 150 годами после Христа, каковые заполнили пустую брешь. Эти рукописи, написанные на популярном

греческом языке тех дней, что подтверждают тысячи небиблейских не инспирированных папирусов. Эти Библейские манускрипты существовали и были выпущены в обиход в форме сборника, что показывает, что они были признаны частью канона Библии.

А теперь приступаем к кажущемуся затруднению, а именно, что древние манускрипты: Александрийский, Ватиканский и Синайский содержали некоторые апокрифические книги, такие как послание Варнавы, пастора Гермеса, а также послание Клементия. Следовательно, возникает вопрос: как можно быть уверенным в том, что нынешний канон Еврейских Писаний есть полным без апокрифических книг? (Следует помнить о том, что те манускрипты происходят с четвертого и пятого веков). Ранние христиане, писатели со второго и третьего столетия, составили многочисленные каталоги инспирированных Писаний, и те каталоги есть в согласии с нашим современным канонам. Они не содержат апокрифических книг.

Известная Гексавла Оригена содержит те же самые книги, включены в канон нынешнего времени. В своих каталогах инспирированных книг Евсевия помещает те же самые книги. Сегодня существует еще, по меньшей мере, десять древних каталогов, инспирированных книг христианских Греческих Писаний. Часть из них есть в точном согласии с нашим современным канонам, три дальнейших пропускают только Откровение, а в одном из них не хватает послания к Евреям и Откровения. Это значит, что все каталоги, составлены еще до Карфагенского собора в 397 году, не содержат апокрифических книг: послания Варнавы, пастора Ерма, послания Клементия (Роман), к Коринфянам, Откровение Петра. Кроме того, Карфагенский Собор в своем решении утвердил *греческий* канон таким, каким он есть сегодня.

Что это все нам показывает? Зависимы ли мы от тех каталогов ранних христианских писателей, которые не были инспирированные, и от каталогов древних соборов? Определяют ли манускрипты Ватиканский, Синайский, Александрийский и Безы происходящие с четвертого, пятого и шестого века канон Библии? Принятие канона Библии опирается на высочайшем Авторитете, что соединяет всю Библию, есть Дух Бога, деятельная сила, начавшая и окончившая со-

ставление канона Библии. Сам канон содержит доказательство его инспирации, являясь насквозь гармоническим. Не может он быть уничтожен его врагами, не взирая на их усилия в течении тысячелетий. — Пс. 99:5; 1 Пет. 1:23, 25.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Почему между окончанием Еврейских Писаний и началом составления Греческих Писаний существует промежуток, продолжающийся несколько столетий? 2. Что развилось в течение этого периода? 3. В каком факте Еврейский канон находит себе существенное подтверждение? И какой дальнейший факт дисквалифицирует апокрифические книги? 4. Что показывает точку зрения Иисуса на полный Еврейский канон и принятие Им его? 5. Почему можем быть уверенными, что Иисус не оставил устной традиции отчета о себе и своих последователях? 6. Как точно делалась запись гарантировавшая истину? 7. В какой мере возрос канон Библии после времени земного служения Иисуса? И когда канон был завершен? 8. Какие открытия 19 и 20 века доказывают, что ранняя церковь приняла Писания Апостолов и их сотоварищей, как часть канона Библии? 9. Какие аргументы можно противопоставить наличию апокрифических книг в древних манускриптах: Ватиканском, Синайском и Александрийском? 10. Какой высочайший Авторитет и какие сильнейшие доказательства раннее упомянутые, доказывают, что современный Библейский канон есть полным?

ЛЕКЦИЯ 9

МАНУСКРИПТЫ ЕВРЕЙСКИХ ПИСАНИЙ

В пятом столетии перед Р. Хр. книжник Ездра выехал из Вавилона и прибыл в город Иерусалим, спустя 140 лет после его опустошения армией Навуходоносора. Это было время большой активности в составлении манускриптов Еврейских священных Писаний. Но это было не для того, чтобы больше было добавлено к общему количеству книг Еврейских Писаний, ибо большая часть первоначальных Писаний была окончена. Кроме Ездры и Неемии только пророк Малахия должен был еще дополнить участие в Еврейском каноне.

Следовательно, этой оживленной активности не был повод составления новых Писаний в работе над манускриптами. Это происходило из-за измененных обстоятельств, в которых оказался иудейский народ. В 607 г. до Р. Хр. их центральное место поклонения было разрушено, а сами они были введены в рабство или в противном случае были рассеяны. Когда спустя некоторое время Иерусалим был восстановлен и храм вновь воздвигнут, не все Иудеи из широкого рассеяния вернулись в Палестину. Они не могли прийти в Иеруса-

лим, чтобы там слушать чтение Священных Писаний. Вместо того, на всей обширной территории, по которой Иудеи были рассеяны, возникли синагоги, где Иудеи собирались малыми группами, чтобы слушать чтение Слова Божьего. С целью удовлетворения требований на копии оригиналов Писаний, необходимо было многократно увеличивать количество манускриптов или рукописей. Ни одна из тех рукописей, сделанных во дни Ездры не существует сегодня. Однако, с течением времени были составлены другие копии, чтобы заменить подвергнувшиеся изношенности и разрушительному действию времени, так, что даже сегодня существует около 1 700 рукописей Еврейских Писаний, происходящих со времени шестого столетия по Р. Хр.

Другим, весьма ранним Еврейским манускриптом есть папирус Нэша. Состоит он из четырех отрывков, которые будучи сложены, составляют двадцать четыре строки до-масоритского текста. Десять Заповедей и несколько стихов из 5-ой и 6-ой глав Второзакония. Этот манускрипт не имеет главных точек, а ученый В. Ф. Олбрайт определил его недавно, что происходит он с 2-го столетия до Р. Христа.



Часть папируса Нэша, показывает Масоритский Еврейский текст, без пунктов гласного и маркировок акцента, и написанный в западном стиле. Выше упомянутое—часть текста Декалога.

Мужья, копирующие Еврейские Писания, в эру до Р. Христа и в Его время, назывались *писцами* или *соферимы*. Во время переписывания копирования текста Еврейских Писаний, они позволили себе некоторую свободу в изменении текста. Масориты (которые далее будут обсуждаемы) в период до Р. Христа не делали никаких изменений, а даже помещали на поля своих рукописей примечания, которыми обращали внимание на изменения, сделаны через *соферим*. Они отметили пятнадцать необыкновенных пунктов в *соферим*, а именно пятнадцать слов или оборотов в Еврейском тексте, обозначенных сверху и снизу точками. Некоторые из тех необыкновенных пунктов не оказывают влияние на переводы на наши языки или интерпретацию, в то время, когда другие оказывают такое влияние, ввиду чего являются более важными. Вызванная суеверием боязнь перед произнесением имени *Иеговы* так далеко пленила *соферимов*, что в 134 местах заменила Его именем *Адонай* (Господь), а в 17 местах именем *Елогим* (Бог). Масоритский текст (маргинальные примечания тексту, сделанные масоритами) приводят эти изменения. На основании определенных замечаний к масоритскому тексту, обвиняются *соферимы* или ранние переписчики в том, что сделали, по меньшей мере, восемнадцать поправок (корректировок). Один из тех случаев упоминается в книге «*Новый Мир*» стр. 274 пар. 1 (в англ. изд.) Относительно Иова 32:3. Масоритский текст, кроме того приводит тридцать два места, которые обнаруживают другой способ чтения по отношению к некоторому знаменитому кодексу названному *Северим*. Здесь тоже некоторые из тех иных способов чтения касаются только незначительных дел, например, как правописания, однако, другие указывают на такие пункты, которыми затронут смысл Библейских текстов.

Двигаясь вперед во времени от периода *соферим* и их многих изменений в тексте Еврейских Писаний находим, что вероятно уже во втором столетии после Христа согласные Еврейские манускрипты были установлены в своей форме. Еврейский текст, встречающийся в существующих манускриптах и переизданной Еврейской Библии, есть, так назван «Масоритским текстом». Принято считать, что он возник между шестым и восьмым столетием после Христа.

Текст этот ничем не изменяет, ранее установленного Еврейского текста, состоящего из одних только согласных, а представляет некоторые неопределимые данные, которые служат для объяснения согласной письменности.

Масоритский текст был произведением определенной группы обученных Иудейских ученых, называемых «масоритами» или *Ба-алей Гамасора*, т.е. «Господами традиций». Перед масоритским текстом Еврейская Библия не имела гласных точек или законов, указывающих гласные звуки. Первоначальный Еврейский текст состоял исключительно только из согласных. Гласные звуки легко себе дополняли те читатели, которые искусно владели тем языком. Масориты выработали определенную систему маркировки, называемую гласными точками, и посредством этих гласных точек обозначали гласные звуки, так как они были переданы устной традицией. Эта система, указывающая ударение знаков, обеспечила правильное произношение. Время введения гласного пунктирования точно не известно. Последовало это вероятно в седьмом столетии для Тиберианского или Западного стиля, в шестом столетии для Вавилонского стиля или Восточного. Западный стиль, который встречается те-

וְיָזַף	בְּשִׁמוֹנִים	שָׁנָה	וְאַרְבַּע	מֵאוֹת	שָׁנָה	לְצֵאת
out	going	to	as	year	hundredth	four
and	year	eightieth	in	was	it	And
בְּנֵי־יִשְׂרָאֵל	מֵאֶרֶץ־מִצְרַיִם	בַּשָּׁנָה	הָרְבִיעִית	בְּתַרְדֵּשׁ	הַרְבִּיעִית	בְּתַרְדֵּשׁ
month	in	fourth	the	year	the	in
Egypt	of	land	the	from	Israel	of
sons	of	Israel	it	Zif	is	it
זוֹ	הוּא	הַתַּרְדֵּשׁ	הַשֵּׁנִי	לְמֶלֶךְ	שָׁלֹמֹה	עַל־יִשְׂרָאֵל
Israel	over	Solomon	reigning	to	as	second
the	month	the	it	Zif	is	it

Масоритский еврейский текст, с гласными точками (пунктами) и знаками, указывающими ударение, написано буквами прямоугольного восточного стиля. Выше приведенное есть 1 часть текста 3 Царств 6:1 вместе с английским переводом слово в слово читаем справа налево.

перь во всех печатных изданиях Еврейской Библии, имеет гласную пунктировку ниже строки еврейского текста. Вавилонский стиль показывает точки (пункты) выше строки.

Масориты собрали также известное число примечаний к тексту, называемых теперь «Масора». Первоначально масора была чем-то отдельным, но позже была перенесена на поля библейских рукописей. Те маргинальные примечания не являются интерпретацией текста, а своего рода указатели текстовых свойств. Они записывали в список, сколько было стихов в каждой книге, сколько стихов начиналось известной буквой и другие подробности. Помещали они, надлежало ли слово выписывать полностью или нет, указывали на их гласную пунктуацию и акцентуацию, а также сколько раз они в такой форме появились. Сосчитывали даже, как часто каждая буква еврейского алфавита появлялась в библейском тексте. Масора отмечала вместе с другими ценными примечаниями те пятнадцать мест у *соферим* или книжников, где слова или обороты были обозначены необычайными пунктами. Если Масора отличалась от согласного текста, то указывала на такой на полях с примечанием словом *Кэрри*, что означает «быть прочитанным». Таким образом, тем, что масориты указывали маргинальными примечаниями на способ чтения, они не изменили ни одной частицы написанного текста, так как он был передан со времен *соферим*. Как выразился профессор Ротергам, масоритский принцип исходит из того: ничего не изменять, все передавать, все уберечь и обеспечить. Они удостоверились относительно того, чтобы переданный текст передать далее другим таким, каким его получили.

У Иудейского ученого Пиннера было много рукописей, названных в его честь. № 1 Pinner, является списком Пятикнижия на коже, содержащим пять полных книг Моисея. У него нет никаких пунктов гласных, акцентов, как у Масоры, и эти факты отмечают его довольно старым. Согласно подписи к этой рукописи или списка это было исправлено в 580 году (по Р. Хр.) и следовательно, было написано когда-то ранее, вероятно 1 400 лет назад. Если его подпись является подлинной, то это самая старая известная Еврейская рукопись Священного писания, кроме другой старинной рукописи Петрополита-

нус, подозрительно датированной 489 г. по Р. Хр. (Более старый папирус Нэша; но это только фрагментарно).

Существовало восемь авторитетных манускриптов, высоко ценившихся Иудеями для правильности и достоверности их текста. Сами манускрипты погибли, а сохранились их еще некоторые фрагменты. Теми восемью манускриптами являются: 1– Кодекс Гиллела; 2– Кодекс Вавилонский Бен-Нафталето; 3– Кодекс Израиля; 4– Египетский Кодекс Бенн-Ашера; 5– Кодекс Синайский с Пентатеухом; 6– Пентатеух из Ерихона; 7– Кодекс Санбуки; 8– Книга Таггин. Кодекс Геллялего или Геллила (В Испании) носит вероятно имя того иудея, который его написал и возник около 600 г. после Христа. Содержит он Тиберианские гласные ударения или обозначения ниже строк, а также масору. Вплоть до 1500 г. после Р. Христа этот манускрипт служил образцом, с которого делались копии, но все же позже потерян. Тем не менее, Иегова Бог заботился о том, чтобы серия копий манускриптов Еврейских Писаний не отставала от течения времени, дабы таким образом сохранить Его Слово, вплоть до нынешнего времени.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какая была ситуация относительно составления Библейских манускриптов в дни Ездры? 2. Какие обстоятельства требовали составления многочисленных копий библейских манускриптов? 3. Какая существующая рукопись является самой ранней Еврейского Священного Писания, теперь известной? 4. Кто такие были соферимы и какие изменения сделали они в тексте Библии? 5. Когда был утвержден в своей форме еврейский текст, состоящий из согласных букв? 6. Что представляет собой еврейский текст, встречающийся в существующих манускриптах и печатных изданиях Еврейской Библии? И когда он развился? 7. Какое было принято мероприятие в самом согласном тексте? 8. Что такое «масора» и какую доставляет она нам информацию? 9. Кроме фрагментов папируса Нэша, какая существующая еврейская рукопись кажется наиболее вероятной, чтобы быть самой старой? 10. Каких восемь авторитетных манускриптов имели в Иудеев превосходящую ценность?

ЛЕКЦИЯ 10

ВЕРСИИ ЕВРЕЙСКИХ ПИСАНИЙ

Версиями Еврейских Писаний являются их переводы на другие языки. Все ранние версии были написаны вручную и отсюда имели форму манускрипта. Некоторые из тех версий были версиями более ранних переводов из еврейского языка, как например: древние

латинские версии были переведены с Греческих версий Еврейских Писаний.

С точки зрения века самаритянский Пентатеух есть наиболее ранним свидетелем еврейского текста Священных Писаний. Как известно, Самария была столицей десяти колен Израильского царства, а название столицы применялось ко всей территории населенной северной части израильского народа. Когда в 740 г. до Р. Хр. Ассирияне увели Израильтян из Самарии в рабство, на их место было переселено языческое население из других частей Ассирийской империи. Вот это население было позже названо самаритянами и это самаритянское общество, каких-то 300 лет спустя, издало самаритянский Пентатеух. В действительности это не есть версия или перевод с первоначального еврейского языка, но еврейский текст, переписанный самаритянскими буквами, в котором разбросаны самаритянские выражения. Хотя по своему происхождению он достигает в глубину до самого пятого столетия до Р. Хр. однако манускрипт, на котором основывается современный типографический текст не датируется и не находится даже близко к столь ранней дате.

Приблизительно, как раз в это время вошли в употребление арамейские переводы или парафразы. Еврейский язык, как язык общеизвестного Иудейского народа, постепенно вытеснялся арамейским языком, а начиная от времени Неемии, возникла потребность при чтении Еврейских Писаний давать парафразы или интерпретации на арамейском языке, чтобы простой еврейский народ мог понять содержание прочитанного (Неемии 8:8). Арамейским эквивалентом слов «интерпретация» или «парафраза» есть слово *таргум*, и те достаточно свободные толкования Еврейских Писаний были названы Таргумим. Иудейские писатели и священники долго не решались поместить эти парафразы в письмо, ибо считали Писания слишком большой святостью, чтобы их переводить. Однако, такое ошибочное почитание и суеверие религиозных Иудеев не могло сделать тщетным замыслы Иеговы Бога, относительно доступности Его слова всему человечеству. И так должны были появиться переводы по постоянном порядке.

Что касается арамейских парафраз, то их начали записывать около времени Христа. Таргумим Онкелоса, который содержит Пента-теух, считается самой древней арамейской версией. Оригинал этого Таргумим был написан в 1-ом столетии после Христа. В этом же столетии был написан Таргумим Йонатана, вмещающий книги Иисуса Навина, Судей, Царств, Исаии, Иеремии, Иезекииля и 12 малых пророков. Таргумим в их настоящей письменной форме не могут происходить с более раннего периода, чем четвертого или пятого столетия после Христа.

Хотя Таргумим первоначально был написан в первом столетии после Христа, все же он является самым ранним письменным переводом Еврейских Писаний. Самым ранним, как и самым важным переводом есть Греческая *Септуагинта* (обозначенная как LXX). Был сделан перевод для того, чтобы удовлетворить потребности говорящих по-гречески Иудеев в Александрии в Египте. Это название вначале применялось только к переводу Пента-теуха, а позже, после перевода еврейских книг оно охватывало все книги. Работа над этим переводом началась около 280 г. до Р. Хр. и правдоподобно, что в этом году еще были закончены первые пять книг Еврейских Писаний.

Все книги *Септуагинты* были собраны в одну книгу не позднее первого столетия после Христа, когда говорящие по-гречески рассеянные Иудеи признали *Септуагинту* истинным Священным Писанием. От них эта Греческая версия перешла к христианам и из нее апостолы и ученики Иисуса приводили цитаты в своих письмах. Насчитывается 365 непосредственных цитат Еврейских Писаний и примерно 375 ясных упоминаний или ссылок из Еврейских Писаний. Преимущественно, большинство тех цитат и ссылок в Греческой версии из Еврейских Писаний были взяты апостолами и учениками дословно из *Септуагинты*, а некоторые, вероятно, были вновь переведенные с первоначального еврейского языка. Таким образом, *Септуагинта* основывалась на еврейском тексте более раннем от Масоритского текста. Она, несомненно, основывалась на известной древней, хорошо написанной копии Еврейских Писаний. Эта копия сохранялась во дворе Иерусалимского храма до его опустошения.

Среди Сирийских версий Еврейских Писаний *Пешима* (*P'shitta*) или версия «простая» была переведена непосредственно с еврейского языка, хотя перевод некоторых ее книг, как бы обнаруживает влияние *Септуагинты*. Предполагается, что перевод *Пешима* Еврейских Писаний появился во втором столетии после Христа. Этот еврейский текст, на который он опирается, был тот самый который употреблен к масоритскому тексту.

Акила был иудейским прозелитом из Понта в Азии, отступник христианства, а его Греческая версия еврейского текста та же буквенна. Фрагменты греческих версий Теодота и Симмаха, обе со второго столетия после Христа, были сохранены посредством некоторого Оригена, составляющие несколько версий в «Гексапле» (что означает «Шестикратная»). *Гексапле* в шести параллельных столбцах вмещала еврейский текст, написанный греческими буквами, немного пересмотренную Оригеном, и согласованную с еврейским текстом *Септуагинты* и те три выше названные греческие переводы: Теодота, Акила и Симмакхуса.

Приблизительно 382 г. по Р. Хр. Иероним начал работу над латинской Библией Вульгата. Древне-латинские версии существовали уже перед тем, однако, основывались на греческих переводах Еврейских Писаний. *Вульгата* Иеронима основывалась на известном еврейском тексте, который был почти одинаковый с текстом Масоритов, однако в своей работе перевода Иероним ссылался также на греческую версию. Около 404 г. по Р. Хр. Иероним перевел полностью Библию с еврейского и греческого текста на латынь и его труд стал известный как *Вульгата* что означает «популярное» или «общеизвестное» издание Священного Писания. Оно стало на тысячу лет базой библейской учености западного мира.

Следующими версиями есть еще: Египетская, Эфиопская, Готическая, Арабская, Армянская. За исключением Арабской версии, все эти версии Еврейских Писаний были сделаны не прямо, а посредством Греческой *Септуагинты*. Кстати говоря, *Септуагинта* была сохранена до нашего времени в трех знаменитых манускриптах: Ватиканском 1209, Синайском и Александрийском совместно с христианским текстом Греческих Писаний.

Первой английской версией всех Греческих Писаний непосредственно переведенной с еврейского текста, кажется, есть популярная Версия Короля Иакова (еще называемая Авторизованной версией, которая была опубликована в 1611 г.). Имя Иегова не появляется в версии Септуагинта но заменяется греческим словом «*Го Куриос*» (что означает Господь). Поэтому Имя Иегова в течение многих столетий находилось во мраке. В первоначальном еврейском тексте Имя Иегова выступает 6 800 раз. Следовательно, есть уместно употреблять следующий еврейский текст вопреки возможным недостаткам в качестве базы для перевода на какой-либо другой язык. Всемогущий Бог позволил, чтобы это совершилось уже от времени протестантской реформации шестнадцатого века, по тем причинам, которые могут быть понятны в настоящем «дне Иеговы».

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Что мы называем версиями? 2. Что нам известно о Самаритянском Пентатеухе и его возникновении? 3. Когда и почему Иудеи употребляли арамейские парафразы? И почему их раньше не принято в письменной форме? 4. Когда был написан Таргумим? 5. Какой письменный перевод Еврейских Писаний был самым ранним и наиболее важным? Также, почему и когда они появились? 6. Когда Септуагинта была собрана в форму книги? Как пользовались ею первые христиане? 7. Какое дано поучение о Сирийских версиях и других Греческих версиях? 8. Кто и когда сделал выдающуюся Латинскую версию? 9. Которая Английская версия была переведена непосредственно с еврейского текста? 10. Почему непосредственный перевод из еврейского текста является весьма так уместным в настоящем «дне Иеговы»?

ЛЕКЦИЯ 11

ПАПИРУСОВЫЕ МАНУСКРИПТЫ ГРЕЧЕСКИХ ПИСАНИЙ

Сегодня существует, по меньшей мере, 12 000 известных манускриптов Греческих Писаний. Приблизительно 4 000 из них написаны первоначальным греческим языком, так называемый «Новый Завет». Кроме того, существует 8 000 манускриптов Латинских версий. А около 1 000 манускриптов на других языках, кроме латинского и греческого. Все те манускрипты были занесены в каталог и распознаваемы посредством международной системы знаков. Наш интерес в это время сосредоточивается на манускриптах, написанных на греческом языке, в особенности на манускриптах, написанных на папирусе.

Первые манускрипты Греческих Писаний были написаны на папирусе, материале приготовленном листами и свитками, получаемом из известной египетской водоросли того же названия. Такой папирусовый материал достигает в старину 500 лет до Христа. Его продолжали использовать для написания рукописей Святой Библии, приблизительно до 300 года после Христа. Библейские писатели для своих посланий христианским собраниям употребляли папирус. В начале четвертого столетия по Христе начали употреблять для манускриптов более прочный материал, названный *пергамент*, представляющий собой весьма тонко выделанную телячью кожу.

Большое количество папирусового письма найдено в провинции Фанун в Египте. Первые папирусы были найдены в 1778 г. Самым древним есть папирус Приссэ, написанный много столетий тому назад перед Христом. В 1891г. некий англичанин приобрел большое количество папирусов в провинции Фанун в Египте, и в том самом году доктор. Ф. Г. Кенион с Британского музея опубликовал поучительную книгу (*Classical Texts from the Papyri*) «Классические тексты из папирусов». На юг от провинции Фанун находятся дальнейшие места открытий такие, как Охурhynchus. Греческие названия тех мест показывают, что в Египте были большие селения греков, и что там жили христиане-греки, имеющие копии Греческих Писаний.

Наиболее важный и найденный в 1859 г. со времени Тишендорфа из пергаментов есть Синайский MS., который был опубликован в 1931 году. Состоял он из папирусовых отрывков одиннадцати кодексов, содержащихся на греческом языке, части девяти книг «Старого Завета» и пятнадцати книг «Нового Завета». Те папирусы происходят от второго до четвертого столетия после Христа.

Из тех манускриптов самый древний есть отрывок из Второзакония и часть Числа, происходящих от второго столетия. Ап. Иоанн умер около 100-го г., и Откровение и Евангелие Иоанна и три его послания были написаны в последнем десятилетии перед 100-м годом. Таким образом, имеем Библейские папирусы Греческих Писаний, достигающие назад естественно вплоть до времени апостолов.

Для обозначения Библейских папирусов служит большая латинская буква «Р», снабжена сверху с правой стороны маленькой цифрой. В ниже приведенной таблице приводятся знаменитые древние Библейские папирусы.

ТАБЛИЦА ГЛАВНЫХ ПАПИРУСОВЫХ МАНУСКРИПТОВ

Знак	Название манускриптов	Век по Хр.	В настоящее время сохраняется	Содержит приблизительно
P ¹	Оксырынх 2	3 или 4	Филадельфия	Матфея 1
P ⁸	Египетский 8683	4	Берлин (?)	Д. Ап . 4-6.
P ¹⁰	Оксырынх 209	4	Кембридж	Римлян 1
P ¹¹		5	Ленинград	1 Кор. 1, 6, 7
P ¹³	Оксырынх 657	4	Лондон	Евр. 2 ,5, 10-12
P ¹⁵	Оксырынх 1008	4	Каир	1Кор. 7,8
P ²²	Оксырынх 1228	3	Глазго	Иоанна 15 ,16
P ²³	Оксырынх 1229	4	Урбана III	Иакова 1.
P ³²	Рыланде 5	3 или 4	Манчестер англ.	Тита 2
P ³⁷	Мичиган 1570	3	Ан Арбор Мичиг.	Матф.26, 27
P ³⁸	Мичиган 1571	3 или 4	Ан Арбор Мичиг.	Д. Ап. 18 , 19
P ⁴⁵	Чэстэр Беаты 1	3	Лондон	Фрагмент Матфея Марка, Луки, Иоанна Деяния
P ⁴⁶	Чэстэр Беаты 2	3	Лондон; Ан Арбор	10 посл. Павла
P ⁴⁷	Чэстэр Беаты 3	3	Лондон	Откр. 9 –1 7 гл.

Самым знаменитым из Библейских папирусовых манускриптов есть манускрипт P⁴⁶ называемый «Чэстэр Беаты, папирус №2», происходящий от начала третьего века, состоит он из 86 страниц, не досчитывает до 104 страниц старинного кодекса, и содержит десять из посланий Павла. Следует отметить нам, что этот кодекс, не просто как свиток манускрипта, но книга, имеющая страницы, подобно, как сегодняшние книги, а также обложки и нумерацию страниц. Этот кодекс один из самых древних, который в настоящее время показывает, что умение изготовлять таким передовым способом манускриптов обладали первые Христиане. Десять посланий Павла появились там, в следующем порядке: Римлянам, Евреям, 1 и 2

Послание к Коринфянам, Ефессянам, Галатам, Филиппийцам, Колосянам, 1 и 2 Послание Фессалоникийцам. Здесь два пункта вызывают интерес: во-первых, в этом раннем кодексе посланий ап. Павла включено послание к Евреям, которое есть безыменной книгой. Поэтому ее авторство, оспаривается, и вообще отрицается, что оно написано было Павлом. Однако, факт его появления в этом кодексе показывает, что в третьем столетии он был общепризнан христианами в качестве инспирированного послания ап. Павла. Во-вторых, в этом кодексе Павловых посланий появляется послание к Ефессянам. Это опровергает утверждение современных религиозистов, якобы это послание не было написано Павлом, а неким христианином, после Павла.

P⁴⁷ или «Чэстэр Беаты №3» – происходит, вероятно, со второй половины третьего столетия. Вмещает он десять страниц из книги Откровения, которая, быть может, состоит всего из тридцати двух страниц. Этот папирус содержит части Откровение от 9:10 до 17:2. Из за малого количества ранних манускриптов, которые включают Откровение, является он весьма полезным. К таким манускриптам принадлежит Синайский и Александрийский, но не Ватиканский 1209.

Кроме папирусов, помещенных в таблице, существует в библиотеке Риландов в Манчестере в Англии, очень малый фрагмент кодекса Евангелия Иоанна, известное, как четвертое Евангелие. Он был написан в первой половине второго столетия или где-то, в продолжение пятидесяти лет после смерти ап. Иоанна. Это есть важным, потому что поддерживает правильную точку зрения, что это четвертое Евангелие было написано не в 132 или 150 г. после смерти Иоанна, как это утверждают современные критики, но в первом столетии, стало быть, самым Иоанном. Только на этом основании можно было составить в первой половине второго столетия многочисленные копии с оригинала и распространить их столь далеко, что с Малой Азии достигли Египта, где найден обсуждаемый фрагмент.

После всех этих подробностей, к какому заключению мы можем прийти? Что же это значит? Могли бы сказать некоторые модерни-

сты, почему это сегодня есть важным? Потому, что эти новые открытия дают доказательство, что Библия была уже составлена в весьма раннем времени. Один из папирусовых кодексов Чэстэр Бэатты, содержит четыре Евангелия и Деяние Ап. в одном общем переплете. Второй кодекс, между своими обложками вмещает послания Павла и это показывает, что христианские Писания были собраны незадолго после смерти апостолов. А также что во втором столетии все христианские Писания были собраны и канон Библии был полностью закончен. Поэтому, те кодексы были широко распространены и не позднее третьего столетия достигли Египта, тогда составление Греческих Писаний должно было быть законченным в течение второго столетия. А поэтому «Четвертое Евангелие» было написано Иоанном во время первого столетия, и с укомплектованием канона Библии не было необходимости ждать до принятого модернистами 150 года по Христе.

Те древние папирусовые манускрипты переносят нас назад, почти до времени возникновения самых первоначальных Писаний. Они говорят о подлинности наших современных Библейской версий, уверяют нас в чистоте текста. Обратим внимание, к какому выводу пришел с той точки зрения выдающийся английский ученый сэр Фредерик Г. Кенион. Он говорит:

«Период времени между датой создания оригиналов и датой самых древних существующих доказательств, становится столь малым, что есть фактически незначительным, этим самым исчезает последнее место для какого-либо сомнения, относительно того, дошли ли Священные Писания к нам в своей сущности такими, как были написаны. Следовательно, *подлинность*, и *единство книг* «Нового Завета» можно считать признанным окончательно и утвержденным. Однако, общая целостность является одной вещью, и подлинностью относительно деталей другой». (*Библия и археология* изд. 1940 г. стр. 288-289).

Что касается этого последнего рассматривания о достоверности деталей, то трудности в связи с многочисленными незначительными различиями текста – это занятие для текстологов, чтобы заниматься, а не для нас, чтобы отнимать у себя время на это.

Вместо того будет для нас интересным, каким образом те мелкие расхождения проскользнули к тем тысячам манускриптов-копий. Это нам показывает, как развились «рецензия» или «семейства» среди Библейских манускриптов. Этот вопрос наряду с известными манускриптами будут занимать наше внимание в следующей лекции.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Сколько существует копий манускриптов Греческих Писаний, и которыми особенно мы заинтересованы в этом изучении? 2. Что такое папирус, и когда был употреблен в качестве письменного материала? 3. Где и когда найдены папирусовые манускрипты? 4. Нахождение которого весьма важного манускрипта, было опубликовано в 1931 г. и с какого периода времени он происходит? 5. Назови некоторые главные папирусовые манускрипты, их знаки и даты возникновения? 6. Что содержит P⁴⁶ и почему он в особенности нас интересует? 7. Почему P⁴⁷ имеет необычную ценность? 8. Что вытекает из папирусного фрагмента четвертой Евангелии Иоанна? 9. К какому выводу приходим после всех тех подробностей? 10. К какому утешительному выводу пришел выдающийся ученый сэръ Фредерик Г. Кенион?

ЛЕКЦИЯ 12

СЕМЕЙСТВО ВЕЛЕНЕВЫХ МАНУСКРИПТОВ

Самые важные из существующих сегодня Библейских манускриптов есть написанные на очень тонкой телячьей коже, известной как велень или пергамент. Этот материал копировщики Библейского текста начали употреблять в первой половине четвертого столетия после Христа. Он является более прочным, чем ранее употребляемый письменный материал, и на нем сохранились такие важные Библейские манускрипты, как Ватиканский №1209 и Синайский, оба с четвертого столетия. Папирусовые манускрипты, вынесенные на дневной свет в продолжении девятнадцатого и двадцатого столетия закрыли брешь, которая когда-то существовала в ряде сохранных Библейских копий. Они закрывают брешь второго и третьего столетия, которая разделяла первоначальные рукописи Греческих Писаний от веленевых манускриптов четвертого столетия. Папирусовые рукописи являлись связывающим звеном в этой цепи или линии. Тем не менее, выдающиеся веленевые манускрипты четвертого и пятого столетия непрерывно еще представляют собой большую

ценность, чем папирусовые манускрипты. Через них Иегова обеспечил надежное сохранение всей Библии.

ТАБЛИЦА ГЛАВНЫХ ВЕЛЕНЕВЫХ МАНУСКРИПТОВ

Символ	Название кодекса	Век по Р. Хр.	Теперь сохраняется	Семейство рецензии
К	Синайский	4	Лондон	Александрийский
А	Александрийский	5	Лондон	Ватиканский
В	Ватиканский 1209	4	Рим	Александрийский
С	Епрэми Рескриптус	5	Париж	Александрийский
D	Бэзы Контробригенсис	6	Кембридж	Западная
D или D2	Бэзы Кларомантанус	6	Париж	Западная

Эта таблица приводит выдающиеся веленевые манускрипты, их международный символ, название, дату, место хранения, а также рецензию или семейство, к которому они принадлежат. Все они написаны большими или прописными буквами. Библейский манускрипт, занимающий первое место, есть Ватиканский № 1209. Помещает он три столбца на одной странице и был написан в первой половине четвертого столетия после Христа. Первоначально он содержал на греческом языке все Писания от Бытия до Откровения. Сегодня многие части этого манускрипта повреждены и обнаруживают различные недостатки. Не хватает части первой Моисеевой и Псалмов, и послания к Евреям и полностью послания к Тимофею, Титу, Филимону, Откровения. Этот манускрипт сохраняется в библиотеке Ватикана. После длительного и явного нежелания Ватикан велел в 1889 -1890 г. сделать фотографическую копию полного манускрипта.

Ватиканский манускрипт 1209 имеет соперника – Синайский манускрипт. Оба происходят с четвертого столетия, Синайский содержит части целой Библии на греческом языке, имеет 376 страниц, которые помещают по четыре столбца на каждой, за исключением поэтических книг Еврейских Писаний, где страницы появляются с двумя столбцами. Эта рукопись содержит Откровение, и таким образом, ловко заполняет пробел в Ватиканском манускрипте №1209. Он соглашается со знаменитым Ватиканским манускриптом,

однако, в некоторых местах отличается от него. Международным знаком или символом есть первая буква еврейского алфавита. Этот манускрипт открыл немецкий ученый граф Константин Тишендорф в 1859 г. в греко-католическом монастыре св. Екатерины на горе Синай. В остром контрасте к Ватиканскими властями, которые на протяжении столетий ревниво скрывали от мира – «под завесой» 1209 Ватиканский манускрипт, русский царь поручил Тишендорфу опубликовать целый Синайский кодекс 1862 г. Свет манускрипта мог тот час же излучаться, что ужалило Ватикан, побуждая его к полному и точному опубликованию того знаменитого манускрипта, дабы не сошел на второй план.

Третье место среди веленевых манускриптов занимает – Александрийский. Этот также содержит большую часть Библии, включительно с книгой Откровение. Этот манускрипт происходит с пятого столетия и имеет страницы в два столбца. В части Александрийского манускрипта, содержащей Евангелию, встречается ранний пример пересмотра текста Греческих Писаний. В этом процессе пересмотра появился Византийский текст, на котором основана английская *Версия Короля Иакова*. Вначале Александрийский манускрипт Кириллом Лукером был перевезен из Александрии (Египет) в Константинополь. Он был склонен вручить этот манускрипт английскому королю Иакову I, который дал полномочие для издания Английской популярной Библии, названной его именем. Этот манускрипт был отправлен в Англию, но дошел он туда только в 1627 году, следовательно, уже по смерти короля Иакова. Таким образом, он не был доступным для перевода английской Версии Короля Иакова в 1611 г. Появление в Англии манускрипта «А» (А есть символ Александрийского манускрипта) открыло, во всяком случае, внимательное рассмотрение текста критикам древних манускриптов.

Другим древним веленевым манускриптом с пятого столетия, примерно с того же что и Александрийский, является кодекс Епрэми Рескрипту «С» (обозначен символом С). Является он так называемый «палимпсестом». Это определение составлено из слова палим, что означает «вновь» и *псас*, что означает «тереть», «скоблить»

и определяет манускрипт, из которого соскоблено первоначальное письмо и после этого заполнено другим новым текстом. Таким образом, сделался «рескриптом», манускриптом вновь записанным. Манускрипт «С» вначале включал Греческие Писания, однако которые позже были соскоблены, записаны в двенадцатом веке в греческие произведения некоего сириянина по имени Ефрем (Епрем Сириус), поэтому тот манускрипт назван кодексом Епреми Рескриптус. Путем химического воздействия первоначальное письмо было прочитано, благодаря чему этот манускрипт приобрел большую ценность. Он вмещает 64 стр. с частями Греческой *Септуагинты*, а также 145 стр. с фрагментами всех частей христианских Писаний. Он имеет только один столбец на странице.

Пятым важным манускриптом есть Бэзы Контобригенсис или текст Кембриджский. Теодор Бэза приобрел этот манускрипт в 1562 г. в монастыре св. Ирония в Лионе, (Франция) когда Гугеноты опустошали этот город. Этот манускрипт содержит почти все Евангелия и Д. Апостолов. Есть он двуязычный, написанный по-гречески и по латыни, и является главным манускриптом западной рецензии. Относительно посланий Ап. Павла, указываются на другом манускрипте Бэзы, на кодекс Кларомонтанус или манускрипт Клермонт. Содержит он четырнадцать посланий Павла, также написанные по-гречески и на латыни.

В этой и предыдущей лекции рассмотрены выдающиеся папирусные и веленевые манускрипты. Из оригинальных рукописей Греческих Писаний были составлены и широко распространены 1 000 копий. Сегодня существует больше 12 000 экземпляров, однако не существует двух точно таких же копий. Возникает множество незначительных разниц, а большие группы этих манускриптов обнаруживают ряд изменений свойственных их группам. Манускрипты с общими свойствами присоединены к определенной «рецензии» или, вернее выражаясь, к «семейству». В современном смысле «рецензия» означает то же, что и ревизия, пересмотр, однако, если это относится к манускриптам, означает одно семейство манускриптов, происходящее от общей рукописи не позднейшей даты, чем оригинальные рукописи.

Способом появления семейств манускриптов можно узнать, когда например, возьмем под внимание послание Павла, которое написал из Рима к Колоссянам, повелевая им (Кол.4:16), «Распорядитесь, чтобы это послание было прочитано и в Лаодикийской церкви». Колоссяне, несомненно, сохранили этот оригинал, и вместо этого составили копию, для других собраний и Лаодикии. Достойные доверия, христианские братья, составившие эту копию, возможно, не были весьма просвещенные, однако должны были переписывать. Быть может, что несколько одновременно составили по одной копии, чтобы быстро получить больше копий. По причине человеческого несовершенства такие копии не были, вероятно, точными дубликатами и правильными в каждой подробности. В них могли проскользнуть такие ошибки как неправильное правописание, пропуск какого-либо слова или оборота, либо перестановка слов. А если было составлено, скажем, только три копии из того послания к Колоссянам, то каждая копия, сделанная другими переписчиками могла заключить в себе разные ошибки. Одна из тех копий, может быть была послана в Антиохию (Сирию), другая в Александрию (Египет), а еще другая – в Кесарию (Палестина). Следующие копии могли быть даже посланы обратно в Рим. Так как все они происходили от разных переписчиков, могли уже к первым копиям каждого манускрипта проскользнуть разные ошибки.

По приходе в Рим такая копия, возможно, опять была переписана другими переписчиками со всеми ошибками, находящимися в манускрипте. Будучи людьми, они сами могли совершить ошибки, так что с течением времени, когда все больше возрастало количество копий, возрастало и число отклонений от первоначального письма послания апостола. Однако, общим фундаментальным экземпляром была та первая копия послания в Рим, и каждая копия, составленная на западной территории Средиземного моря, обязательно должна была, кроме своих собственных мелких особенностей, иметь те же общие коренные свойства, как и все другие копии данной территории, потому что все происходили от того самого фундаментального манускрипта. Поэтому, манускрипты той территории принадлежали к одному семейству или рецензии, названной

«Западной рецензией». Версия западной рецензии не имеет столь раннюю поддержку, и были подвергнуты свободному обращению и редактированию.

На восток от этой территории в малой Азии от Константинополя до Антиохии могла, таким образом, создаться другая группа манускриптов, аналогично росла бы со своими отличающимися особенностями, что касается стиля, ошибок, перестановок, пропусков, дополнений. Тем не менее, имели, в сущности, они что-то общее, потому что все происходили от одного манускрипта, посланного туда из Колосс. Таким образом, они были родственные, как одно семейство и это семейство обычно называется «Византийской рецензией». Издатели текста на этой территории больше заботились об издании Священного Писания свободным стилем, чем в дословной точности. Поэтому, если такое изменение могло способствовать более свободному чтению, то авторы делали это.

Другим семейством текстов является рецензия нейтральная. «Нейтральная рецензия» – называется так потому, что ее манускрипты не принадлежат ни к западному, ни к византийскому семейству. Отличается тем, что не встречаются в них существенные изменения и следы какой-либо большей обработки авторами. Они тесно придерживаются оригинальных рукописей апостолов. Определение «нейтральные» заменено теперь на определение «Александрийской рецензии».

В течение последних пятидесяти лет критики текста составили новое семейство «Кесарийскую рецензию». Происходит она первоначально не из Кесарии Палестинской, а с Египта и существовала одновременно с нейтральным текстом. Однако, посредством мужа по имени Ориген была перенесена в Кесарию и там сохраняемая. Оттуда также ее название.

Все же, невзирая на различные семейства и многочисленные отклонения текста в каждом семействе, Священное Писание дошло до нас по сущности так, как и первоначально написаны. Те многочисленные отклонения являются в общем незначительными и мало-важными, принимая во внимание многократные переписывания, их надлежало ожидать. Путем старательных сравнений манускрип-

тов были устранены ошибки, имеющие какое-либо значение, а сегодня радуемся, что имеем подлинный Библейский текст.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Сравните пергамент и папирус как письменный материал, и объясните ценность двух типов рукописей. 2. Какое поучение дано относительно следующих манускриптов: а) Ватиканского 1209, б) Синайского, в) Александрийского, г) Епреми Рескриптус, д) Бэзы Контабригенсис, е) Кларомонтанус? 3. Что такое рецензия? 4. Каким образом могли возникнуть такие рецензии или семейства текстов? 5. Каковы особенности Западных, Византийских и Александрийских семей? 6. Почему не нуждаемся в беспокойстве за чистоту нашего Писания, не смотря на многочисленные отклонения в Библейских манускриптах?

ЛЕКЦИЯ 13

БОРЬБА БИБЛИИ ЗА СВОЕ СУЩЕСТВОВАНИЕ

Никакой современный фильм, приковывающий внимание, не может содержать больше драматических действий, чем то, что собрано в истории борьбы Библии за свое существование. Никакая другая борьба не достигла столь высоких размеров, как это имеется в случае Библии. Однако, никакая другая борьба не может с более твердой уверенностью иметь желанный счастливый конец. Непобедимая мощь Иеговы стоит в этой борьбе на стороне Библии и давным-давно Он предсказал этот счастливый конец. «Слово Господне пребывает вовек» (1 Петра 1:25). Тем не менее, поток борьбы тревожно пронесся через столетия, и нередко поле боя было залито кровью фехтовальщиков, в пользу Библии.

Возникновение, развитие и кончина языков были решающими факторами в этой борьбе. Из себялюбивых дьявольских мотивов, религиозные предводители предпочитали определенные языки святыми и неприкосновенными, а касательно того, что Библия шла в ногу с развитием общеизвестных языков, они заодно противодействовали прогрессу таких языков. Почему? Ведь Иегова Бог не дал им никакого примера для того, чтобы они сдерживали и оттягивали развитие языка. Язык, которым Он одарил Адама и Еву в Едеме, был еврейский, был применяемый еще и тогда, когда Бог двадцать пять столетий позже поручил Моисею начать составление Библии. Еврейский язык приблизительно в течении одиннадцати столетий был главным Библейским языком, пока, так называемый «Ветхий

Завет» не был закончен. Затем, еврейский язык прекратил свое существование, будучи вытеснен языком арамейским. Продолжал ли Иегова, слепо держатся этого языка? Нет, даже и тогда, когда иудейские религиозные предводители чувствовали отвращение к составлению переводов Еврейских Писаний на арамейский язык, для пользы простого народа. Иегова принял практическую точку зрения в этом деле и когда велел продолжать составление Библии, то еврейский язык уже не применялся. Евангелия Матфея было первоначально написано на арамейском языке. Около того времени греческий язык *коинэ* стал международным языком и замещал в этом деле арамейский язык. Считаясь со сменой языка, Иегова Бог побудил Матфея перевести это *первое Евангелие на греческий язык коинэ* и вдохновил следующих Библейских писателей, чтобы свои отчеты писали на греческом языке. Библия должна быть понятна. Она должна была жить, а не быть под покровом мертвого языка, закрытой для понимания простого народа. Этот народ был именно тем классом, который охотно слушал, если была дана ему возможность.

С течением времени латынь стала повседневным языком значительной части простого народа. Появились версии Писаний, нашли свой кульминационный пункт в латинской *Вульгате* Иеронима. Около того же времени, пришла к существованию и возросла в огромную державу религиозная организация римо-католическая иерархия. Она приняла латынь в качестве святого языка, почитала его и сделала языком ее религиозной организации. Ее политическая власть возростала, и перешла к главе католической церкви. Делалась она все более испорченной и безбожной и нарушила учение священного Писания. Что же с того, что латинская *Вульгата* была написана на языке народа? Тогда немногие умели читать. Однако со временем, больше людей научились читать, что не понравилось иерархии. Поэтому, когда с течением времени латынь перестала быть народным языком и *Вульгата* стала все менее понятной, лукавая иерархия весьма возрадовалась. В одиннадцатом столетии папа Григорий VII явно поблагодарил Бога за это обстоятельство. Библия не должна быть переведена, чтобы удовлетворить прогрессирующее изменение в языке. Латынь была языком Библии: «Пусть приходит

народ за Библейским учением к священникам католической организации», так аргументировалось в то время.

Но Иегова не соглашается с политикой иерархии, Он не изменяет Своему замыслу поддерживать Библию на языке кроткого и простого народа, поддающегося учению. В конце седьмого и начале восьмого столетия были составлены древне-английские парафразы малых отрывков Библии, которые все же не были переданы в руки народа. В продолжении от девятого до тринадцатого века небольшое количество дальнейших кратких парафраз проскользнуло в общепринятый язык, равно, как старо английский, так и французский. Однако фактом есть то, что ни одно действительно разъясняющее реформаторское движение не началось до времени Виклифа. Жил он от 1320 до 1384 года. Иегова Бог использовал его, чтобы сохранить при жизни Библию для всех людей.

Виклиф был римо-католическим ученым священником, и через некоторое время деканом английского коледжа. Чем больше Виклиф изучал Священное Писание, тем более открывались ему глаза к познанию испорченности иерархии. Библейская истина вооружила его смелостью, благодаря чему, он оказывал сопротивление тиранам Рима, светской власти папы, узаконенному церковному идолопоклонству, ее доктрине о трансубстанции, обедне и других не Библейских учениях. Он дал силу своему вызову в борьбе через обращение в обиход многочисленных бесстрашных брошюр. В этом деле свидетельствования, в пользу Библейской истины, поддерживали его многие другие служители Бога, презрительно называемые «Лолларды», что означает «пустословы». Группы таких пионеров-проповедников ходили по стране, распространяя брошюры Виклифа.

Затем тяжелый удар был нанесен иерархии. Брошюры Виклифа были написаны центрально-английским языком, языком простого народа. И вот Виклиф постановил сделать Библию широкодоступной для своих соотечественников. Он желал освободить ее из могилы мертвого языка, в которую положила чудовищная иерархия, чтобы, таким образом, путем воскресения, Библия вновь стала живой для народа на его собственном языке. Тогда все различили бы, что его брошюры содержат правду, относительно не Библейской

практики и доктрин римо-католической религиозной организации. Виклиф начал эту работу в 1378 г. однако не окончил ее перед своей смертью в 1384 г., сделавши только перевод христианских Греческих Писаний и около половины древне-еврейских Писаний. В своем труде пользовался он латинской Библией Вульгата Иеронима. Николай Терифорд заполнил прорыв, возникший в связи со смертью Виклифа, и закончил труды перевода. Каких-то восемь лет позднее, полный перевод был проверен Виклифовым приятелем Ричардом Пурфеем. Джон Виклиф и его товарищи были первыми, которые дали нам полную английскую Библию.

Приняла ли иерархия покорно свое положение, когда Священное Писание разорвало пути мертвого языка латыни, когда его свет больше не был скрывается? Как раз наоборот! Печатание типографическим шрифтом еще не было изобретено, а ручная переписка копий перевода Виклифа двигалась вперед медленно, тем не менее, эта английская версия циркулировала, невзирая на бурное сопротивление. Архиепископ Арундель Кентерберийский жаловался за это папе, и набросился на переводчиков словами: «этот зараженный Джон Виклиф негодяй, сын древнего змея, предшественник антихриста, дополнил свой грех, произведя новый перевод Священного Писания». В 1408 г. римо-католическая иерархия занесла этот перевод в список запрещенных книг. Наказанием для правонарушителей было отлучение от церкви. В 1414 г. был издан вдохновенный иерархией закон, по которому, всякий кто читает Священное Писание на английском, «навсегда утратит для себя и своих наследников землю, скот, жизнь и имущество». Прислужники этой подлой религиозной своры охотились за владельцами перевода Виклифа, как будто бы они были дикими зверями. Тех, которые читали Библию, сжигали на кострах с повешением на шее экземпляров Библии, а дети должны были своим родителям зажигать смертельный огонь. Обманутая, доведенная до безумия иерархия на соборе в Константинополе в 1415 году осудила труды Виклифа, а в 1428 году его останки были выкопаны и сожжены, а прах брошен в реку Свифт.

Изобретение печатного станка в пятнадцатом веке изменило облик цивилизации и обрекло на неудачу коварные намерения ие-

рархии против Библии. Первым трудом, вышедшим около 1456 г. из печати изобретателя Иоганеса Гуттенберга была латинская Библия Вульгата. Недолго после этого появились печатные версии на общеизвестных языках главных европейских стран. Только Англия оставалась позади. Хорошо известный английский перевод Виклифа не попал в печать вместе с другими версиями на народном языке. Ни одна часть английской Библии не печаталась до 1525 г. и ни одна полная английская Библия до 1535 г. а в самой Англии не печаталось ни одной Библии до 1538 г. Тем не менее, иерархия проиграла свою борьбу против Библии для простого народа. Хотя иерархия уничтожала бесчисленные тысячи экземпляров Божьего Слова, печать перегнала ее, выпуская больше экземпляров, чем она могла уничтожить.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Что гарантирует, что борьба Библии за свое существование будет иметь счастливый конец? 2. Что было критическим фактором в этой борьбе? 3. Почему себялюбивые религиозные предводители не находят у Иеговы никакого примера для своего старания удерживать Библию под покровом мертвых языков? 4. Какую позицию относительно латинской Библии заняла римо-католическая церковь, когда латынь перестала быть повседневным языком народа? 5. Когда начали появляться староанглийские парафразы Библии? 6. Каким образом Виклиф вызвал бурный спор в Англии? 7. Как он в конце нанес тяжелый удар иерархии? 8. Как иерархия проявила тогда свою ненависть к Библии и любителям Библии? 9. Какое изобретение вызвало большое распространение Библии на живых языках, отталкивая окончательно в этой борьбе иерархию на сторону поражения?

ЛЕКЦИЯ 14

АНГЛИЙСКАЯ БИБЛИЯ В ПЕЧАТИ

«Если Бог сохранит меня в живых, имею намерение сделать так, чтобы после немногих лет парнишка, который ходит за плугом, знал больше о Священном Писании, чем большое количество духовенства теперь знает». Так сказал Вильям Тиндаль, когда решил перевести Библию на английский язык и напечатать ее. Однако, он убедился в том, что в целой Англии не было места для выполнения этого. Неустрашимо все же делал поиски пристанища на европейском континенте и в 1525 году его перевод христианских Писаний был сдан в набор. Большое количество из них попали в Англию. Спрос на них был велик, не только со стороны простого народа, который испы-

тывая голод истины, хотел ее читать, но также и иерархии, которая стремилась их сжечь. Католические предводители гремели своими запрещениями против «опасного товара», также собирали и даже скупали Библии, чтоб сжечь их на площади св. Павла в Лондоне. Не смотря на бешенство кардинала Вельсея и доносы его подхалимов-прислужников, экземпляры труда Тиндаля разошлись по всей Англии. Даже парнишка за плугом больше познал чистой Библейской правды, чем большая толпа духовенства.

В противоположность Виклифу, который переводил из латинской *Вульгаты*, Тиндаль, изучивши греческий и еврейский язык, перевел Библию непосредственно с ее оригинальных языков. Несомненно, он пользовался переводом Виклифа и переводом *Вульгаты* и Лютера. Непосредственно из еврейского языка Тиндаль перевел Пента-теух (1530 г.) и книгу Ионы (1531 г.). Издал он также в 1534 г. сводку своего перевода Греческих Писаний. На протяжении всего этого времени иерархия выслеживала Тиндаля, как стая волков. Наконец его предал один соучастник этой своры, который выдавал себя его приятелем и заинтересованным истинной. Он был брошен в тюрьму, поставлен перед судом Бельгии, осужден, был умерщвлен через повешение, а затем был сожжен на пепел в 1536 году.

Однако, во время, когда иерархия издевалась над положением Тиндаля в тюремном заключении, была впервые напечатана полная Библия на английском языке. Темные силы, не смотря на огромные усилия, не могли затушить факел Библии. Полная Библия на английском языке, хотя не была напечатана в Англии, была трудом Милес Ковердаля. Но так, как Ковердаль не изучал ни еврейский, ни греческий язык, он не мог, как Тиндаль переводить прямо с оригинальных языков Библии. Он собрал самые совершенные переводы, которые были для него доступны, и искусно их сопоставил, а также обработал и перевел в одну полную английскую Библию. Его труд в значительной мере основывался на проведенном переводе Тиндаля Греческих Писаний и Пятикнижия, затем на Цюрихскую Библию Цвингли на немецком языке, на немецкую Библию Лютера, на *Вульгату* и на другом латинском тексте. Эта полная первая Библия на английском языке вышла из печати в

1535 г. По разрешению короля появились потом в Англии и дальнейшие издания.

С тех пор новые издания английской Библии появились в быстрой последовательности. Первое издание после Библии Ковердаля вышло в 1537 году, так называемая «Библия Матфея». Томас Матфей, по всей вероятности, есть псевдоним имя Иоанна Рогерса, приятеля и товарища по работе Тиндаля. Кроме Греческих Писаний Тиндаль опубликовал еще Пятикнижие и книгу Ионы. Однако оставил неопубликованными рукописи своего перевода книг от Иисуса Навина до Паралипоменон, в руках Иоанна Рогерса, который правильно их использовал. Библия Матфея, которую он обработал, есть в значительной мере сочетанием переводов Тиндаля и Ковердаля. Она продавалась в Англии с разрешения короля, и даже была посвящена королю Генриху VIII. Секретарь штата Кромвель похотатайствовал разрешению короля на ее распространение в Англии. Ковердаль равно как Кранмер, архиепископ Кентерберийский высказывал в пользу этой новой версии.

Некоторые из тех Библейских переводов появились, в самом деле, с разрешения короля, но не один из них не был отдельно авторизирован и официально признан авторитетным. Это отличительное предварительное условие было применено к «Большой Библии» с 1539 г. Кромвель поручил Ковердалю и определенному числу других ученых, знающих еврейский и греческий языки, чтобы произвели пересмотр Библии Матфея. Результатом их работы была Большая Библия. Королевским воззванием (Генрих VIII тогда порвал отношения с папским Римом), был отдан духовенству приказ, чтобы в каждой церкви Англии на удобном месте выставить экземпляр Большой Библии так, чтобы прихожане, приходя туда, могли ее читать. Во втором издании этой Библии (1540 г.) впервые появилось на заглавной странице хорошо известное постановление: «Эта Библия предназначена для пользования в церкви». Какой удар испытала ненавидящая Библию иерархия!

Несмотря на то, она отчаянно дальше боролась, как прижатый в угол зверь. И нельзя сказать, что ее страстное желание крови было совершенно погашено. В 1540 г. Кромвель был возведен на эшафот

и обезглавлен, и не только в основном по политическим причинам, но также потому, что сделал Библию доступной общественности и устранил предметы культа, изображения идолов, что конфисковал имущество монастырей. Хотя король Генрих сбросил папское ярмо, однако в сердце остался очевидным католиком. В последние годы своего царствования он издал ограничивающее распоряжение относительно чтения и употребления Библии. В 1543 г. версия Тиндаля по уставу парламента была запрещена и вместе дан приказ, что все маргинальные примечания и комментарии в других изданиях, должны быть устранены. А также мужчинам и женщинам рабочего происхождения запрещено читать себе или другим, как публично, так и лично какую-либо часть Библии, угрожая наказанием штрафа или тюремным заключением. В 1546 г. этим запретом была охвачена и Библия Ковердаля. В действительности единственной не запрещенной была Большая Библия.

Картина эта несколько прояснилась во время немногих лет царствования Эдуарда VI (1547-1553 гг.) сына Генриха VIII. Английская Библия печаталась многократно в массовых тиражах. На королевский приказ Слово Божье вновь появилось в каждом костеле для общественного пользования. Однако, это была кратковременная тишина перед бурным преследованием. В 1553 г. на престол Англии вступила Тюдоровская «Кровавая Мария» и страна попала обратно в жадные руки иерархии. Кранмер погиб на столбе мучений, как перед ним Иоанн Рогерс. Умерли сотни других защитников Слова Божьего, будучи сожженными на кострах.

А что встретило Ковердаля? Вместе с другими английскими Библейскими учеными убежал он в Женеву, город Кальвина и Бэзы. Эти английские беженцы работали там над изданием новой Версии Библии. Первым плодом этого труда была версия Греческих Писаний, изданная в 1557 г. Вероятно, за эту работу в значительной мере был ответственный Вильям Витинген. Вскоре, в 1560 г. этот труд был замещен изданием полной Библии. Эта версия была известна как «Женевская Библия», но называли ее особенно «Брехес-Библе» (Библия и короткие брюки) потому что текст Бытия 3:7, передала следующим образом: «Сшили смоковые листья и сделали себе короткие брюки»

(брехес). Руководителем среди издателей были: Ваттинген, Гильби и Самсон. Это был превосходный перевод, опирающийся на последних результатах исследований классических языков и еврейского языка. Это была та же первая полная английская Библия, появившаяся с делением на главы и стихи, как в наших сегодняшних Библиях. Она пользовалась большой популярностью и позже (посвященная королеве Елизавете) была напечатана и распространена в Англии. Она стала домашней Библией, а Большая Библия была церковной.

Женевская Библия затмила Большую Библию. Чтобы предотвратить это, архиепископ Паркер Кентерберийский взял на себя инициативу пересмотреть Большую Библию. Для этой работы была призвана группа ученых, из которых некоторые были епископами. Отсюда результат их работы был назван «Библией Епископов». Однако она не приобрела такой популярности как Женевская Библия.

В то время римо-католическая иерархия окончательно проиграла свою борьбу против Библии на родном языке народа. Протестантские версии были широко распространены и читаемы. Немилосердно выявляли они испорченность и подкуп иерархии. Сейчас было совершенно ясно, что больше уже не может она приостановить распространение Библии на языке народа, могла она только стараться противодействовать ей. То, что она сделала, слишком поздно издала свой собственный английский перевод. Многие, приговоренные на изгнание римско-католические священники, нашли убежище в Европе, в городе Дуэ, который тогда принадлежал Голландии. Эти священники в 1582 г. опубликовали римско-католическую версию «Нового Завета» в высшем учебном заведении в Реймс во Франции. «Старый Завет» не вышел до 1610 года, когда был издан в Дуэ. Та версия не была переведена из оригинальных еврейских и греческих манускриптов, а из латинской Вульгаты. Этот перевод был грубым и крайне буквальным, и употреблял много непонятных слов, просто формулируя многие латинские слова вместо того, чтобы перевести их. Католическая энциклопедия (на английском языке) объясняет, что это сделано для того, чтобы простой читатель, встречая непонятное слово, останавливался и спрашивал его значение. Такие вопросы представляли римско-католическим священникам возмож-

ность еще больше затемнять читателю дело. В 1750 г. появилось исправленное издание Ричардом Халлонером.

Теперь приходим к 1611 г. ознаменованного изданием Авторизованной Версии Короля Иакова. Король Иаков желал себе монолитного английского перевода, сделанного самыми лучшими Библейскими учеными, затем проверенного епископами, и самыми крупнейшими учеными церкви, представленного тайному государственному совету и окончательно утвержденного его королевским авторитетом. Эта работа началась в 1604 г. К тем, которые совершали пересмотр, принадлежали самые крупные ученые того времени, знающие еврейский и греческий и многие другие языки. Их насчитывалось более пятидесяти, и пользовались они не только многими тогда существовавшими переводами, но обращались непосредственно к еврейскому и греческому тексту Библии. Поэтому, когда в 1611 г. эта версия появилась, справедливо на первой странице могли находиться вступительные слова. «Вновь переведена с оригинальных языков, и прилежно сопоставлена с самыми ранними переводами и публикуется по приказу его Величия». Будет лишним говорить читателю, что эта Библия является литературным шедевром. Ее изящество и достоинство, гладкий печатный лист, привлекательная гармония, ее непосредственная простота и сила слова, ее величественность и величие – все это в совокупности составлено по искусному образцу английского языка. Ее популярность продолжается.

Идя в ногу с развитием языка, много древних переводов последовало после Версии Короля Иакова. Найдены более древние манускрипты, увеличивалось знание еврейского и греческого языка, что создало возможность для более точных и правильных переводов. Достойный внимания пример этого является *Американская Стандартная Версия*, от 1901 г. В настоящее время Библия распространена по всей земле. Ее голос звучит более чем на 1 000 языках. Обиход Ее превысил число более двух миллиардов и приближается к трем миллиардам. Она является самой распространенной книгой всех времен. Иерархия проиграла свою борьбу за уничтожение Библии.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какую работу перевода совершил Тиндаль? И как он проявил себя верным до самой смерти? 2. Какая имеется информация относительно: а) Би-

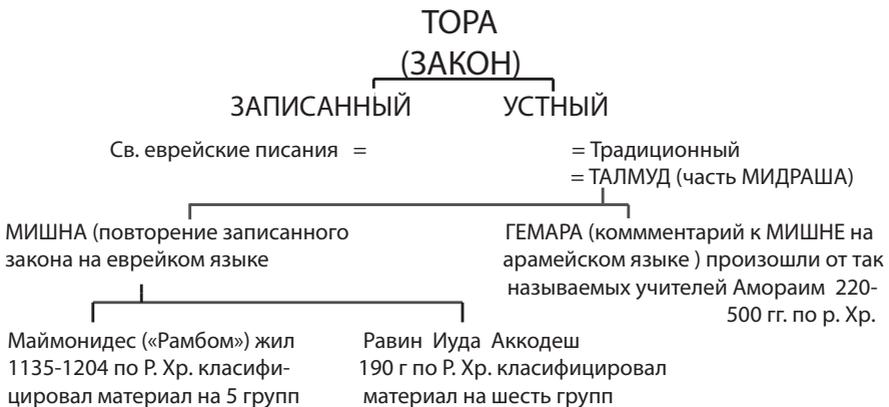
блии Ковердаля? б) Библии Матфея? в) Большой Библии? г) Женевской Библии? д) Библии Епископов? 3. Как иерархия боролась против того дела, и что сделала уже поздно и почему? 4. Что известно о Версии Короля Иакова? 5. Почему можем теперь сказать, что Библия окончательно выиграла борьбу за свое существование?

ЛЕКЦИЯ 15

ТАЛМУД И ЕГО ИСТОРИЯ

Согласно слов английского Библейского ученого Фридриха Феррера, мы собираемся погрузиться теперь в «море темноты и грязи». Однако, исследование обнаружит многие вещи замешательства Талмуда. Оно осветит фон иудейской Палестины в дни Иисуса и апостолов, и откроет справедливые причины, которые склонили Иисуса к Его многочисленным метким и острым заявлениям. Из более практической пользы это исследование даст нам способность проникнуть в духовную склонность евреев, послужит к лучшему пониманию иудейских проблем, к проявлению снисходительности и приблизиться к нему с сочувственным пониманием, чтобы оказать ему помощь и преодолеть ту раввинскую стену, которую учителя Талмуда возвели между современным иудаизмом и христианскими миссионерами. Это оснастит нас для более успешного доброго дела среди иудеев.

Ниже приведенная диаграмма будет нам помощью в понимании изучаемого предмета.



Закон по-еврейски называется *Тора*. По мнению иудеев, закон делится на две части: записанный и устный. Один высокоуважаемый иудеями раввин по имени МаймониDES, составил иудейское вероисповедание, седьмой параграф которого звучит: «Я сильно верю, что закон, равно как и устный, так и записанный был передан через Моисея, который получил от Бога». Устный закон был передаваем путем традиций, а записанный – путем Библейских манускриптов Еврейских Писаний. Устный закон якобы основывается на записанном законе.

Таким образом, в течение столетий возникла просторная устная традиция и раввины записали много того, что охватывает эту устную традицию, что является объяснением записанного закона, содержащим для них аргументы за и против известного толкования, которое дали записанному закону. К тем своим писаниям они включали также много традиций, легенд и мифов. Совокупность тех писаний была охвачена термином *Мидраш*. *Мидраш* – еврейское слово и означает «расследовать» или «поиск». Он охватывает писание более всесторонне, чем Талмуд, который по существу является частью Мидраша. (Согласно переводу *Американ. Перевода*, нет никакого отношения между этим Мидрашем и упомянутым в 2 Паралипоменон 13:22; 24:27).

Теперь обратим наше внимание на ту часть Мидраша, которая известна под названием Талмуд. Слово «Талмуд», кажется, содержит мысль: «то чему надлежит научиться» т.е. чему надлежит научиться о Слове Божьем. Талмуд охватывает *устный закон* или *традицию* закона, соответственно общему верованию иудеев. На чем основывают Иудеи свою веру в устный закон, переданный одновременно с законом, который Моисей получил и записал? В основном на двух источниках: на инспирированном тексте Библии, так как его толкует известный раввин, и на определенном отрывке одной из апокрифических книг Библии.

В первой большой части Талмуда (разделе) упоминается один раввин, который цитирует Исход 24:12 для подтверждения веры, что тот устный закон был дан одновременно с записанным законом Моисея. Ниже приводим этот текст, а в скобках помещаем объясни-

тельные комментарии того раввина Иешуа Бэн Леви: «И сказал Господь Моисею: Взойди ко мне на гору и будь там: и дам тебе скрижали каменные, [десять заповедей], и закон [Пятикнижие] и заповеди [МИШНА], которые Я написал [Пророки и Писания] для научения их [ГЕМАРА]». Обратите вы особенно внимание на слово «Мишна» и «Гемара». Они именно обозначают те два больших предмета самого Талмуда.

А теперь обратимся к той апокрифической книге, не вдохновенной, на страницах которой, как будто бы можно найти раввинское доказательство на существование данного Моисею закона, не записанного, а устного. Они приводят 2 Ездры 14:3-6, (иногда называемой 4 Ездры). «Я показался видимо в кусте и говорил с Моисеем, когда народ Мой был в египетском рабстве, и послал Я его и вывел народ Мой из Египта, и привел Я его к горе Синай, и задержал Я его с Собой на многие дни, и сказал Я ему многие чудесные вещи, открыл Я ему тайну времен и конец времени. И приказал ему говоря: Эти слова ты должен опубликовать явно, а те – должны сохранить в тайне». Иудеи утверждают, что изданный закон должен быть записан и издан явно, а устный закон должен быть сохранен в тайне, если дело было в том, чтобы его записать. Этот устный закон должен был передаваться устно от одной генерации к другой. Из оставшихся стихов этой же главы Иудеи черпают дальнейшие доказательства. Стихи от 20 до 48 говорят, об Ездры и пяти старейшинах удалившихся в уединение на сорок дней, и в это время они написали девяносто четыре книги. Там упоминается, что Иегова велел Ездры опубликовать двадцать четыре книги, чтобы читали их все, как достойные, так и недостойные, а семьдесят остальных должен был передать только мудрецам еврейского народа. Согласно еврейского исчисления, Еврейские Писания содержат двадцать четыре книги, и предполагается, что Ездра и старейшины восстановили эти канонические книги для того, чтобы все имели возможность их читать после их пленения, во время которого времени они ошибочно считали, что погибли. Смотри 2 Ездры 14 гл. в *Укомплектованной Библии Американский перевод*.

Иудеи утверждают, что устный закон был необходим, чтобы совершенно объяснить записанный закон, и дать человеку способность применить в практике записанный Закон Божий, вплоть до самых мелких подробностей. Хуже всего есть то, что Иудеи не только ставят устный закон на равных правах с содержащимся в Библии записанным законом, но даже приписывают ему более высокий авторитет и больший вес. Таким путем многие были введены в заблуждение, уничтожая Слово Божье только потому, что считали эти устные, противоречащие Слову Божьему традиции, превосходящими. —Матфея 15:1-9.

Что касается Талмуда, то вначале возникла Мишна. *Мишна* означает «дублирование» или «повторение». Иудеи утверждают, что устный закон или Мишна являются повторением записанного закона только в большом масштабе и более обширной форме, дабы лучше выразить полный смысл записанного закона. Хотя нет для этого доказательства, однако полагается, что первый том Талмуда был написан в дни Ездры. Непрерывно делались предупреждения против написания устного закона или традиций. Однако, согласно исторического донесения, некоторые личности написали тайные свитки. Во дни Иисуса жил некий раввин по имени Хэнэния Бэн Езекия, о котором полагают, что повелел написать некоторые части нынешнего Талмуда. Раввины, имеющие дело с развитием направленной мысли, содержащейся в Талмуде, начали свое действие во время Ездры, и можно их разделить на три следующие группы: *Соферим*, что означает «писатель»; *Таннаим*, что означает «учителя» (10-220 г. по Р. Хр.); а затем *Амораим*, то выражение происходит от еврейского слова – глагола «говорить» или сказать, что показывает на оратора или толкователей. Эта третья группа была в расцвете в 220-500 г. по Р. Хр.

Это было во время второй группы, во дни Таннаим, Талмуд начал определенно записываться. Раввин Иуда Аккодеш был тем, который положил начало записывания Талмуда. Умер он около 190 г. после Р. Хр. Начиная от его времени, начали записывать Мишну, хотя раньше уже существовали отдельные тайные разобщенные свитки. Мимоходом можно заметить, что расцвет Таннаим совпал со временем Иисуса и апостолов. В связи с этим нужно припомнить нам Гамали-

ила (Д. Ап. 5:34; 22:3). Его дедушка Гиллел был главой раввинской школы, во главе другой, соперничающей с ней школы ученых, стал Шаммай. Во втором столетии раввин Акива возглавил школу.

С нашим рассмотрением, посвященной третьей группе талмудистов (Амораим) приводит нас к второй части Талмуда, к Гемаре. То, что было до этого места сказано о записывании Талмуда, относится только к его первой части, до Мишны. Какая же существовала для Талмуда необходимость в Гемаре, когда уже была Мишна? Следовательно, как Мишна считалась развитием устной традиции, так Гемара была комментарием к Мишне. *Гемара* означает «дополнение» или «комментарий». Отсюда, современный Талмуд содержит Мишну и Гемару, а из их двух большей частью является Гемара. Из этого видно, что Талмуд развивался на протяжении столетий, и что, переходя от генерации к генерации, в него были включены различные мнения раввинов.

Самым современным авторитетом с точки зрения Талмуда является иудейский раввин и ученый Моисей Бэн Моймон, называемый Мойнонидесом (1135-1204 г. по Р. Хр.). Он написал Талмуд, а собранный им материал разделил на 5 групп, называемых по-еврейски *Сэдарим* (в единственном числе *Сэдар*). Однако употребляемый сегодня Талмуд, сделанный раввином Иудой Аккодешом, талмудистским писателем второго столетия. Он разделил Талмуд на шесть групп или *Сэдарим*: 1) Зераим – Семена, это ритуальные правила обработки земли; 2) Моед – Праздники, правила о субботе и праздниках; 3) Нашиш – Женщины, правила управляющие браком, разводом и т. д; 4) Назыким – Обиды, нанесенные или полученные, т.е. закон гражданский и уголовный; 5) Кодашим – Пожертвование, правила о жертве и служении в храме; 6) Тогорот – Очищение, правила касающиеся чистого и нечистого. Талмуд далее разделен на 63 трактата и 625 глав.

Существует два общих издания или семейства Талмудов: Вавилонский и Иерусалимский. Так как Иерусалим уже не существовал, когда начали записывать Талмуд в большом размере, название этого последнего издания является по существу ошибочным. Отсюда Иерусалимскому Талмуду дали правильное название Западный Талмуд или Палестинский. Вавилонский Талмуд является восточной

версией, потому что Вавилон расположен на востоке Палестины. По мнению определенного авторитета, Вавилонский Талмуд датируется от 420 г. по Р. Хр., а Западный от 390 г. по Р. Хр. Вавилонский Талмуд получил большие размеры, чем Палестинский. Ввиду того, что материал увеличивался на протяжении столетий (в течении 1500 лет) или вплоть до 1300 г. по Р. Хр. немного спустя после смерти Маймонида, Талмуд стал книгой весьма обширной, несподручной, и хуже того, содержащим многочисленные повторения. Вавилонский Талмуд имеет 2 947 страниц тома. Страница тома в несколько раз больше, чем страницы Библии Версии Короля Иакова, изданной Ватх Товер, а Талмуд таких страниц большого формата имеет почти втрое больше, нежели упомянутое издание Библии малых страниц. Разве вы не рады тому, что не надо иметь нужды изучать Талмуд, дабы быть приготовленному к доброму делу?

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Каким образом ознакомление с Талмудом оснастит нас для доброго дела среди Иудеев? 2. Какая точка зрения у Иудеев относительно закона? 3. Что такое Мидраш? 4. Что такое Талмуд? 5. Как Иудеи стараются обосновать свою веру устного закона: а) инспирированным текстом Библии? б) апокрифической книгой? 6. Что является самым плохим в иудейском взгляде на устный закон? 7. Объясни, что такое Мишна? Когда начали ее в некоторой мере записывать? 8. Какие последовательные группы раввинов приняли участие в развитии Талмуда? 9. Когда Талмуд начал приниматься окончательно в письменной форме? 10. Кто начал составление Гемары и чем она была? 11. На какие группы делится Талмуд? 12. Какие две рецензии Талмуда существуют? 13. Какой объем имеет писание Талмуда?

ЛЕКЦИЯ 16

НЕКОТОРЫЕ УЧЕНИЯ ТАЛМУДА

По причине своих старательно выработанных устных традиций, книжники и фарисеи пришли к Иисусу и жаловались: «Зачем ученики Твои преступают предание старцев?» Имея в мыслях, те учения Талмуда, Иисус метко отразил: «Зачем же и вы преступаете заповедь Божью ради предания вашего?» (Матфея 15:1-9). Это показывает, что Иудеи придавали своему устному закону большое значение и уважение, упорствуя в этом даже вплоть до нарушения записанного закона Божьего. Из этого видно, что Иисус и Его ученики были против традиций.

Учения Талмуда ведут к нарушению закона Божьего, так как побуждают и склоняют к почитанию созданий. Ниже приводим несколько дословных исключительных толкований Талмуда, которые доказывают факт почитания раввинов: «Так же, как каждый обязан почитать и бояться своего отца, так же само, а даже больше, должен каждый почитать и бояться раввинов, потому что его отец дал ему жизнь в этом мире, а его раввин, который его учит, дает ему жизнь в будущем мире». Мудрецы сказывают, что боязнь перед раввином равняется боязни перед Богом. «Не разрешается поздравить своего раввина или ответить на его поздравление так, как это поздравляется какого-либо приятеля или отвечать на его поздравление, но нужно склониться перед ним с покорностью и уважением, а затем сказать: «Мир да будет с тобой, Раввин!» Что ты теперь думаешь? Не пришли ли тебе на мысль слова Иисуса: «А вы не называйтесь учителями. Ибо один у вас учитель – Христос, все же вы – братья». —Матфея 23:8 .

Ты будешь поражен тем, как учение Талмуда противоречит записанному отчету Иеговы, относительно верных в вере женщин. В глазах иудейского духовенства женщина не существует. Она поставлена на уровне рабы и хуже животного. Талмуд содержит 613 заповедей, однако только три из них для женщин, все остальные касаются мужчин. Те три отдельные заповеди для женщин, касаются их послушания и уважения к их супругам, наблюдению и воспитанию детей в вере Господней до достижения тринадцатилетнего возраста жизни и соблюдения правил питания. Как должно смотреть на женщину, согласно Талмуда, вытекает из утренней молитвы, которую произносит каждый набожный иудейский мужчина. Прочитай внимательно следующую цитату из Талмуда: «Благословен Ты, о Господи, наш Боже, Владыка Вселенной, что Ты не создал меня рабом (1). Благословен Ты, о Господи, наш Боже, Владыка Вселенной, что Ты не создал меня животным (2). Благословен Ты, о Господи, наш Боже, Владыка Вселенной, что Ты не создал меня как (3 самое низкое) – женщиной». Верные Свидетели Иеговы женщины, могут теперь понять, с какими трудностями они должны встретиться, желая нести правду набожным иудейским мужчинам.

Ниже следует цитата, показывая, как раввины ставят устный закон выше записанного закона. «Однако же, наши мудрецы велели, чтобы никто не учил свою дочь закона, так как большинство женщин не обладают надлежащей способностью рассуждения, для исследования и понимания закона и часто извращают его значение. Поэтому наши мудрецы сказали, что тот, кто научит свою дочь Закона, то в такой же мере виноват, как если бы учил ее преступлению. *Однако это относится к устному закону. Что касается записанного Закона, то не должен он учить ее этого, но если делает это, то в нарушении остается невиновным*». Что сделали бы раввины таким женщинам, как Девора, Лоида, Евника? В одной из специальных трех заповедей для женщин, говорится, что женщины должны воспитывать детей своих в вере Господней. Однако, как это они могут делать, если сами не имеют знания? Неприятное положение женщины вытекает также из объяснения Талмуда Второз. 24:1, где изложено основание для развода. Муж может развестись со своей женой, «если она только испортит пищу, так ведь объясняют слова, что-либо непристойное, нечистое дело заключается в естественной личной нечистоте или в совершении какого-то проступка, который его оскорбляет».

Представляете ли вы себе, как книжники и фарисеи постоянно говорили о субботе? Их устная традиция в этой области была настолько богатой словами и запутанной, что Иудеи, которые должны были ее соблюдать, ощущали ее великим бременем. Если набожные Иудеи были неуверенные, нарушают они субботу или нет, обязаны были идти к раввинам, чтобы узнать правило, основанное на Талмуде. Сегодня те законы о субботе, даже в пособии Маймонидеса, охватывают свыше 170 страниц тома. При таком большом количестве слов не миновать греха. То, что учит Талмуд по этому предмету, нарушает помещенный в Библии Божий Закон, так, как делает отпущение грехов за идолопоклонство, если только идолопоклонник соблюдает традиции о субботе, Талмуд заявляет: «Отпускаются грехи каждому, кто точно соблюдает все законы субботы, хотя и был поклонником кумира». Какие справедливые причины имел Иисус, чтобы заклеить тогдашних традициони-

стов! «Вожди слепые, оцеживающие комара, а верблюда поглощающие!» — Матфея 23:24.

В Талмуде еще содержатся предания и легенды, которые есть весьма мифические, очень фантастические и вымышленные. Так говорится, что те легенды и предания в отношении их преувеличенности могут быть только поражены мусульманским Кораном. Содержатся там легенды о Адаме, как он любовно уступил Соломону семьдесят лет своего тысячелетнего быта. Другая традиция говорит, что Ной имел в ковчеге белого ворона, который не хотел возвратиться, был проклят и изменился в черного ворона. Отсюда половица: «Редкий, как белый ворон». О Моисее говорит традиция, что он родился сыном дочери фараона и одного из придворных и что фараон его охранял, а также, что Моисей взошел на небо получить Закон Божий, притом среди ангелов возникли вопросы, относительно его появления среди них. Талмуд изображает Бога, якобы он молился, нося при этом филактерию (так возлюбленная фарисеями Матф. 23:5), а даже, что Он нуждается в жертве покаяния, потому, что уменьшил величину луны. Наиболее богохульным объяснением Талмуда есть то, что Иегова повторяет лекции, которые он слышит из уст раввинов.

Содержащиеся в Талмуде легенды об Иисусе являются крайне богохульными. Не надо забывать о том, что Талмуд начали составлять только лишь в столетии после пребывания Иисуса на земле, и что в последующее время, после служения Иисуса, вплоть до составления Талмуда, раввины придумывали много легенд об Иисусе Христе. Они старались преодолеть христианство всяческими способами, делая богохульные заявления относительно Иисуса, чтобы таким образом сдержать распространение христианства. Характеризуется их пронзительная наглость и нахальное пренебрежение наглядными обстоятельствами и фактами. Наряду с возрастающим Талмудом были дальше передаваемые и раввинские предания. Иисусу Христу дали унижительные имена.

Один иудей, исследовавший Талмуд, однако, позже обратился к христианству, написал отчет об одной из тех легенд, касавшихся Иисуса. Та легенда звучит так: «Иисус был внебрачным сыном Ма-

рии ... чтобы это пошло в забвение, Иосиф взял Марию и ребенка в Египет, откуда возвратились. Когда ребенку было уже около двенадцать лет. Один из его школьных коллег осмелел Иисуса бесчестием его матери, благодаря чему Иисус получил впервые известность об том факте. Юноша, имеющий теперь (18 лет), пришел домой и расспрашивал о том свою мать. Однако она не дала ему удовлетворительного ответа. Незадолго после того, Мария готовила ужин, а во время, когда она наклонилась над ящиком, в котором сохранялся запас продуктов, ее грудь ускользнула из-под фалов ее свободного восточного платья и повисла на краю ящика. Ее сын, заметивший это, быстро закрыл крышку и сел на нее, после чего жестоко сказал, что не пустит ее пока она не скажет ему правду о его происхождении. Мучимая невыносимой болью, бедная женщина признала свое бесчестие».

В этой странной легенде далее говорится, что Иисус до тридцати лет своей жизни работал в качестве плотника, а затем был избран раввином в одной из высших школ Иерусалима. Однажды, в один день – так утверждает эта легенда – Иисус пролез в святейшее место храма и похитил пергамент, на котором было написано таинственное имя Бога, то есть Иегова. Раввины утверждали, что знание правильного выражения этого Имени Бога наделяет сверхъестественной силой. Отчет упомянутого иудейского писателя говорит далее: «Именно силой этого Имени, которое содержал украденный пергамент, Иисус совершил все Свои чудеса. Овладевший этим чудодейственным средством он разрезал икру в своей ноге, спрятал пергамент в рану и разрезанное место зашил. Но так как не заживавшая рана сделала его нечистым, согласно церемониального закона, то это Ему препятствовало в использовании новоприобретенной силы и он удалился на сорок дней в пустыню. По прошествии тех дней, Иисус возвратился в Иерусалим и начал Свою проповедническую деятельность». На основании этой легенды Талмуд признает некоторые из чудесных дел Иисуса.

Нет никакого удивления, перед лицом всего того, что когда иудейские ученые начали печатать и читать Талмуд, в половине пятнадцатого столетия, ширилась великая неприязнь к Иудеям и Талмуду.

Христиане были возмущены повествованиями Талмуда, курсирующими среди Иудеев. Иудеи были преследуемы, а также было собрано и сожжено много экземпляров Талмуда. В настоящее время те легенды и предания об Иисусе не содержатся в новых очищенных изданиях Талмуда. Чтобы избежать постоянных преследований, раввины решили пропустить некоторые параграфы, касающиеся Иисуса, и постановили, что эти вопросы об Иисусе Христе могут быть передаваемы в дальнейшем только устно.

То немногое, что в Талмуде имеет ценность, почерпнуто из записанного Слова Бога. Те немногочисленные дорогие камни, по словам Феррера, «лежат как жемчужины, погруженные в море темноты и ила». После появления Греческих Писаний, Талмуд был записан специально с той целью, чтобы преодолевать и оскорблять записанное Слово Божье и сделать посредством традиционного устного закона ложное его толкование. В этом было намерение повлиять на Иудеев, чтобы они приравнивались скорее традиционному раввинскому толкованию Божьего Слова, нежели оказать послушание разумному объяснению, преподаваемому учениками Иисуса. Если Талмуд уже для первых христиан был препятствием, которое нужно было преодолеть, то для нынешних свидетелей Иеговы он есть не меньшей стеной, какую нужно пробить тараном Слова Божьего. Не все иудеи знают учения Талмуда, некоторые не знают их. Однако, есть и такие иудеи, которые знают такие учения, пренебрегают ими и испытывают к ним отвращение. Тем не менее, иудеи находятся под влиянием раввинов, и раввин знает об этом. Раввин внушает народу принципы Талмуда для того, чтобы мог удерживать свою возвышенную позицию. Вооруженный знанием такого положения иудея, Теократический служитель сможет быстрее изучить иудейский ум, сумеет посочувствовать иудею, находящемуся под таким демоническим влиянием и тактично старается указать кротким и покорным иудеям на живую воду Божьего Слова.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Каким образом Талмуд склоняет к почитанию раввинов? 2. Какие различные учения содержит Талмуд относительно женщин? 3. Как учение Талмуда о субботе нарушает Закон Божий? 4. Какие приводятся легенды и толкования, исходящие из Талмуда? 5. Что говорится в его легендах об Иисусе? 6. Поче-

му те легенды об Иисусе были в конце оставлены? 7. Почему Талмуд был принят в письменной форме после появления Греческих Писаний? 8. Каким образом Талмуд является препятствием для нынешних иудеев?

ЛЕКЦИЯ 17

ПЕРИОД АПОКРИФИЧЕСКИХ ПИСАНИЙ

«Апокриф» означает – скрытый, поддельный. Термин этот применяется к книгам, авторство или источник которых находится под сомнением. В древние времена так называли книги, которые скрывали от общественности, так как влияние их могло быть вредным. Иероним сказал: «Все апокрифические книги следует избегать. ... они не произведения авторов, чьи имена они отображают. ... они содержат много, что недостоверно. ... это задача, требующая большой осторожности, чтобы найти золото среди глины». Существует определенное число апокрифических писаний, находящихся в связи с Еврейскими и Греческими Писаниями. Некоторые мы здесь хотим рассмотреть, ими являются единственно те, которые были присоединены к канону Еврейских Писаний римокатолической иерархией. Поэтому, если отсюда будет применяться термин апокриф или апокрифический, будет он определять такие не подлинные книги, которые католические каталоги называют «второ-каноническими».

Апокрифические книги возникли от времени Неемии до Христа. Большинство из них было составлено во втором столетии до Христа. После последнего пророка Малахии, на первый план в роли учителей вышли книжники. Истинное поклонение было отодвинуто на второй план возрастающей традицией. В течение этого времени возникли иудейские религиозные секты, как фарисеи, саддукеи, а также образовался иудаизм. Апокрифические писания отражают имевший место тогда переход и распад, который шел полным ходом. В них отсутствует пророческий элемент, писатели находятся под греческим влиянием, распространяется ложь, вымышленные вещи передаются как история, некоторые книги ложно представляются, как труды инспирированных писателей Библии, а простота и ясность Еврейских Писаний заменяется диким чудачеством фантазии и легендами. Апокрифы изобилуют ошибками и противоречат

не только инспирированным книгам Библии, но и сами себе. Однако это примечательно, что никакой автор апокрифических книг не претендует на инспирацию и никакая недостоверная книга не была включена евреями в их канон Библии, и никакое недостоверное письмо не указано в Греческих Священных Писаниях, и то, что никакая недостоверная работа не была принята, как часть канона Библии первыми христианами. Очевидно, события периода во время которого были написаны апокрифические книги, не являются типичными или пророческими, а следовательно Иегова не побудил для вдохновенного отчета, чтобы быть включенными в канон Библии.

Очерк истории Иудеев в Палестине от времени Неемии до Иисуса Христа не только заполняет исторический пробел между Еврейскими и Греческими Писаниями, но также поможет понять измененные условия, перед лицом которых стал Христос в противоположность верным свидетелям Еврейских Писаний. Для заполнения этого пробела особенную ценность составляет одна из апокрифических книг, а именно: 1 Маккавейская. Эта книга является историческим трудом, она не погружается в доктрины, и хотя содержит мелкие неточности, однако ее общая точность утверждена и признана. Она есть единственным исключением с точки зрения недостатков, которые есть типичны для апокрифов.

Первая Маккавейская начинается свое историческое повествование после установления Александром Великим греческого господства в Иудее. Перед тем умер Неемия, последней гражданский губернатор Иудеи. После его смерти персы воссоединили Иудею с Сирийской префектурой, а тамошний префект назначил еврейского первосвященника администратором гражданских и духовных дел. Господствовали тогда внутренние споры, а упрямые иудеи объединились вокруг Санавалата, губернатора Самарии, который основал конкурирующую религию, через сооружение храма на горе Гаризим, расположенного в северном направлении. В продолжение этого периода функционировала Большая синагога, однако позже, она уступила место высшей судебной палате, известной как синедрион, судебный орган который был в силе во время пребывания Иисуса на земле.

Александр вступил на престол в Македонии около 336 г. перед Христом, а в 332 г. Палестина подверглась его захватническому походу, затем он приступил к полному дроблению Персидской империи. Греция стала неоспоримой мировой державой. Однако, единство этой державы было разбито спорами, последовавшими после смерти Александра в 323 г. Империя была разделена между его четырьмя генералами, двое из которых особенно нас интересуют в настоящей лекции. Птолемей получил Египет, а Селевк – Сирию, и таким образом, птолемей Египта и династия Селевкидов взяли свое начало. В 320 г. Птолемей вторгнулся в Палестину и без сопротивления в субботний день занял Иерусалим. Во время царствования его сына, Птолемея в Филадельфии, было закончено строительство славной Александрийской библиотеки, в которую около 280 г. перед Христом он велел поместить Греческий перевод закона Моисея Септуагинты. Между птолемеями и селевкидами до самого 198 г. перед Христом велась почти непрерывная борьба за власть над Палестиной, а тогда сирийский царь из династии Селевкидов, Антиох (III) Великий, окончательно завладел этой страной.

Одни поддерживали птолемеев, которые позволили им более в свободной форме исповедовать свою религию, другие – были склонны к селевкидам и национализму, желая принять греческую культуру. Когда Антиох IV (Эпифан, называемый также в Библии *Версии Духа Просвещенным*) вступил на престол Сирии (175-164), сторонники национализма полагали, что наступило для них приемлемое время. Этот Антиох назначил нового первосвященника Иисуса, который переименовал свое имя на Иасон. Иасон подавлял все, что было иудейским, и старался популяризировать все то, что было греческим. Он взялся превратить Иерусалим в греческий город, однако был вытеснен соперником Менелаем, который обязался собрать для Антиоха больше дани. Сирийский царь пришел в Иерусалим и ограбил храм, а два года спустя, обесчестил его жертвоприношением на его алтаре свиньи. Он посвятил Иерусалимский храм Зевсу Олимпису, и другой на Гаризиме – Зевсу Зенюсу. Религия Иудеев была запрещена, и была введена силой религия афинян, копия книги закона была сожжена, в храме была поставлена статуя и помещена блудни-

ца, стены города были разрушены, а в городе был расположен гарнизон греков и иудеев отщепенцев, чтобы силой провести политику объединения, посредством греческой религии и «культуры». Это несчастье постигло их в 168 г. перед Христом.

Незадолго после этого начало подыматься сопротивление. Маттафия и его пять сыновей бегут с Иерусалима в Модин. Маттафия убивает иудея, когда тот вместе с царским мужем пытался принести жертву на одном из языческих жертвенников. Он и его сыновья убегают в горы, и там начинается сборный пункт иудаизма; направляются они по стране, разрушая языческие алтари, убивая и преследуя отступников иудеев. Перед своей смертью и передачей руководства своему сыну Иуде Маккавею, Маттафия мотивирует принятие решения, по которому иудеям разрешается защищаться силой в субботний день.

Иуда Маккавей был самым известным из Маккавеев, его вооруженные силы разгромили Самарийскую армию, во главе которой был Апполоний. Поражение, нанесенное через него сирийским вооруженным силам, так разозлило Антиоха, что он посылает армию численностью 47 000 человек под командованием трех генералов. Несмотря на такой численный перевес, Иуда побеждает. Следующая сирийская волна насчитывает 60 000 пехоты и 5000 конницы. Однако Иуда обратил их в бегство своим 10 000 отрядом. И вот дорога в Иерусалим перед ним открыта. В течение трех лет, со дня, когда Антиох столь мерзко обесчестил храм, Иуда возвращается в город, очистив и повторно освятив храм в 165 г. до Христа. Этот двадцать пятый день девятого месяца Хаслева был с того времени празднуем как торжество обновления.

Однако, еще осталась «мертвая муха в елее»; в крепости стоял окопанный гарнизон, состоящий из греков и отступников иудеев. После побед в Идумее, Аммоне, Галааде и Галилее, а после смерти Антиоха Эпифана и вступления на престол Сирии его сына Антиоха Евпатора, Иуда старался прогнать тот гарнизон. Евпатор приходит с огромной армией, состоящей из 100 000 пехоты, 20 000 конницы и 32 тренированных к войне слонов. Те могущественные звери, несущие каждый из них на своем хребте деревянную броню и 32

воина, имеющие возле себя по 1000 пехоты и 500 кавалерии. Начали атаку наподобие современных танков. Вооруженный силой Иуда начал бой, однако отступил в укрепленные города, которые Иуда отстроил, а от неминуемого поражения избавились единственно благодаря тому, что Антиох вынужден был вернуться в Сирию, чтобы не допустить узурпатора на свой престол. Перед возвращением Антиох заключил мир с иудеями.

При следующем Сирийском царе Димитрии, борьба была вновь начата. После двух следующих замечательных побед над сирийцами и после заключения договора с римлянами Иуда в 161 г. до Христа с 800 людьми сражается против 22 000 сирийской армии под командованием Вакхида; иудеи не только получают поражение, но теряют своего вождя. Наследником Иуды становится его брат Ионафан, а два года спустя Вакхид заключает с Ионафаном и иудеями мир. В течение последующих нескольких лет сирийский престол по причине политических интриг и измен переходит поочередно к Александру, Димитрию II, Антиоху VI и Трифону. Ионафан становится первосвященником в Иерусалиме, между тем соперничающие претенденты на сирийский престол ищут его поддержки и, таким образом, он замешивается в милитарные схватки. Во время заговора против Антиоха VI, Трифон захватывает и умерщвляет Ионафана. Его брат Симон делается его наследником. Около 143 или 142 г. до Р. Христа, Симон приобрел для иудеев в Палестине независимость, даже уничтожил гарнизон крепости, состоящий из язычников и иудеев отщепенцев, столь продолжительное время беспокоил поклоняющихся в храме иудеев. Совершенное Симоном освобождение от языческого ига, было столь знаменательным событием, что иудеи начали датировать свои документы: «от первого года Симона, первосвященника, вождя и главы Иудейского народа».

При Симоне иудеи имели успех, и восстановили с Римом соглашение, существовавшее во время Ионафана, однако, когда иудеи приобрели покой от язычников, возникли между ними раздоры, а религиозные ссоры разделили их на политические группировки. Маккавеи, как вообще называли это семейство братьев, сынов Маттафии, преследовали и убивали тех иудеев, которых они называли

отступниками. В то время от внутренних и внешних беспокойств распространились традиции, легенды и формальные ритуалы, которые вытеснили истинное поклонение Иегове. Традиция распространилась, запустила корни и возростала не только в Палестине, но также среди иудеев, рассеянных в других странах.

Первая книга Маккавейская описывает историю только до вероломного убийства Симона и вступления на должность первосвященника его сына Иоанна в 135 г. до Р. Хр. Иоанн завоевывает большую власть, силой обращает иудеев к иудаизму, разрушает самаритянский храм на горе Гаризим, а поссорившись с фарисеями, присоединился к саддукеям. Его сын и наследник Иуда Аристотель завоевывает Итурею и распространяет там силой иудаизм. После него приходит Александр Янус (103-78 г.), который в дальнейшем поддерживает саддукеев. Его царство полно войн и мятежей. На своем смертном ложе он поручает своей жене Александре, которая должна была после него стать во власти, чтобы оставила его анти-фарисейскую политику и заключила с ними мир. Возникший после Александры спор за престол между братьями Иоанном и Иудой кончается интервенцией Рима, который в 63 г. до Христа устанавливает власть в Иудее. Было установлено посредством прокураторов правление, причем Антипа идумеянин или едомлянин был поставлен прокуратором в Иудее. Его сын становится Иродом Великим, который после бурного прихода к власти, господствовал над всей Палестиной. Этот Ирод восстановил храм в его великолепии и пышности. Он, приноравливаясь к иудаизму, поддерживал фарисеев, дал свободу религии на такое время, пока они избегали политики, и был тем Иродом, который дал распоряжение об истреблении всех детей в Вифлееме и его окрестностях и в своем устремленном старании пытался убить младенца Иисуса. После смерти Ирода Великого Палестина была разделена на четыре княжества. При этой форме правления иудеи могли в политическом смысле сказать: «Не имеем царя, только кесаря». И они отвергли своего Мессию Царя.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Что означает слово «апокриф»? 2. Каково было мнение Иеронима об апокрифических книгах? 3. Что надлежит здесь подразумевать под апокрифическими книгами? 4. Что характеризует апокрифические (книги) писания?

5. Почему первая Маккавейская имеет определенную ценность? 6. Опиши историю иудеев в Палестине: а). От Неемии до Александра Великого. б). От Александра до 198 г. до Хр. в). От 198 г. до 168 г. до Хр. г). От Маттафии вплоть до смерти Иуды Маккавея. д). От смерти Иуды до 135 г. е). От 135 г. до времени земного служения Иисуса. 7. Какое существовало состояние с точки зрения религии и истинного поклонения Иегове?

ЛЕКЦИЯ 18

СОДЕРЖАНИЕ АПОКРИФОВ

Канон Еврейских Писаний оканчивается пророчеством Малахии, написанным, вероятно, в конце наместничества Неемии. Однако же, в католической Библии Дуя, встречаем семь других книг, присоединенных к так называемому «Ветхому Завету», наряду с не вдохновенными дополнениями к каноническим книгам Есфирь и Даниила. Почему это так? Дело в том, что те, не подлинные писания, были найдены в Греческой *Септуагинте*, версии Еврейских Писаний, и таким путем они попали в современные католические Библии. Все же, те апокрифические книги, не содержались в ранних экземплярах *Септуагинты*.

Лишь только, когда римо-католический «святой» Августин предложил Карфагенскому собору в 397 г. после Христа увеличенный канон, охватывающий и апокрифические книги, те писания приобрели сильную поддержку. Этот доминирующий католиками собор, постановил, что апокрифы должны ценить наравне с инспирированными каноническими книгами Библии. Ни одна из церковных организаций востока не признала того принятого решения, а даже на западе многие видные римские католики не согласились добавить к еврейскому канону. Такое несогласие продолжалось до 1546 г., когда Триденский собор, намереваясь прекратить тот раздор, принял постановление, что апокрифическим книгам надлежит «равное уважение» с инспирированными Еврейскими Писаниями, а также, провозгласил проклятие и отлучение от церкви каждого, кто не признавал их святыми и каноническими. Однако, это решение не пришло без оппозиции и еще донныне многие католические писатели пытались ослабить его силу и эффективность. Так те ложные, не подлинные книги, проскользнули в католическую *Версию Дуя*.

Ниже даем краткое изложение содержаний апокрифических книг в католической Библии.

ТОВИТА. Верный иудей Товит и его семья были уведены в плен Салманасаром, в Ассирию. Товит постоянно заботился о захваченных в плен иудеях, главным образом, через погребение тех, которых умертвляли ассирияне. Однажды, усталый от работы погребения умерших, он уснул. В донесении говорится: «Из гнезда воробьи испустили теплое на глаза мои и сделались на глазах моих бельма». С тех пор содержала его жена. В один день он неверно ее заподозрил, и она сделала ему упрек по причине их несчастного состояния, вызванного его справедливыми делами. Товит молился к Господу о помощи. Того же самого дня, некая родственница по имени Сара, молится об освобождении от злого духа. Товит припоминает себе, что один родственник в Мидии, должен ему десять талантов и посылает своего сына Товию, чтобы забрать свой долг. Ангел сопутствует сыну и повелевает ему по дороге взять у рыбы сердце, печень и желчь. Пришед к Саре в Екватаны, Товия употребляет это сердце и печень для изгнания злого духа в Египет, где он был заключен ангелом в темницу. Товия вступает в брак с Сарой с половиной имения отца, с инкассированными десятью талантами, обое возвращаются в Ниневию. Там Товия прикосновением желчью рыбы к глазам Товита, возвращает ему зрение.

Эта книга наполнена раввинскими преданиями и упоминаниями из вавилонской демонологии. Вместо, быть исторической, она скорее есть вымышленной и полна суеверий. Содержащиеся в ней учения происходят с после вавилонских времен. Большинство критиков считают, что эта книга была написана во втором столетии перед Христом, хотя некоторые отсылают ее до первого века перед Христом.

ИУДИФ. Страны запада не хотели присоединиться к Навуходоносору, царю ассирийскому, в Ниневии в войне против Мидии. После своего успеха и возвращения монарха, он посылает 132 000 отряд, под командованием своего военачальника Олоферна, чтобы совершить отмщение. Иудеи приготавливаются к сопротивлению. Разъяренный и изумленный тем, что иудеи вступают с ним в борь-

бу, Олоферн спрашивает начальника Аммона и Моава, что это за народ. Предводитель аммонитян Ахиор излагает историю иудеев и говорит, что никакая сила их не может победить, разве только если согрешат перед своим Богом. За такое мнение Ахиора перебрасывают в еврейский табор, дабы там умер вместе с тем смелым народом. После сорокадневной осады Олоферн намеривается взять иудейский город Вефиль. Набожная вдова Иудиф молится Богу, богато украшается и, в сопровождении своей служанки, из города направляется к стану Олофрена. Хитростью она обманывает бдительность военачальника, привлекает его своей красотой и затем отсекает ему голову. Вместе со своей служанкой, она возвращается обратно в Вефиль. Иудиф дает ужасное доказательство своего поступка и народ радуется. Ахиор тот час же обращается к иудаизму, а на следующее утро иудеи атакуют ассириян и принуждают их к бегству.

Эта книга содержит столько географических, исторических и хронологических неточностей, что большинство критиков считают ее скорее фикцией, чем историей. Неизвестен ни автор, ни время ее написания, хотя сама книга претендует на события после вавилонского плена.

ПРИЛОЖЕНИЕ К ЕСФИРЬ. (10:4 до 16:24). Прибавленный материал содержит много подробностей к событиям, описанным в канонической Библии в книге Есфирь, и исходит из народных рассказов, обширно описывающий славный триумф, о котором говорится в канонической книге. Материал тот считается обыкновенным вымыслом и, очевидно, был присоединен к книге для того, чтобы предать ей более набожный тон. В канонической книге Есфирь имя Бога не упоминается, а в не подлинных главах и стихах, часто встречаются такие ссылки. Принято считать, что это приложение сделано около второго столетия перед Христом.

ПРЕМУДРОСТИ СОЛОМОНА. Эта книга имеет цель, утешить верных доказательством, что какие бы они терпения не переносили и как бы им трудно временами не приходилось, то все же в конце такие верные, следующие мудрому совету, обретут благословения и увидят возмездие, которое встретит беззаконных. Мудрость в этой книге часто олицетворяется, а примерно в половине книги помеще-

на молитва Соломона о мудрости. Последняя часть описывает кое-что из истории от Адама до покорения Ханаана, подчеркивая некоторые примеры, когда благословения были следствием мудрости, несчастье – результатом недостатка мудрости. Описано происхождение, глупость и гнусность, идолопоклонство. Особенное внимание обращено на казни в Египте, чтобы указать на гибель, делаемым зло и освобождение справедливых.

Весьма очевидно в этой книге греческое влияние. Многие полагают, что она содержит основу Платона, особенно веру в бессмертие души, а даже в существование души прежде тела. Она свидетельствует о возрастающей традиции и испорченности иудеев в течение последних столетий перед Христом. Хотя и сообщает, что Соломон был ее писателем, приводит она, однако, отрывки из позднейших лет Исаии и Иеремии, а также приводит кое-что из *Септуагинты* перевода, который не был раньше начат, чем около 280 г. перед Христом. Сверх того, эта книга ссылается на исторические вещи, которые нельзя применить ко времени Соломона. Невозможно установить ни писателя, ни времени ее написания, однако кажется, была написана неким Александрийским иудеем, быть может, во втором столетии перед Христом.

ПРЕМУДРОСТИ ИИСУСА СЫНА СИРАХОВА. Эта книга является произведением какого-то философа. Философия, будучи популярна в течение того времени, произвела на иудеев влияние. Книга та обсуждает мудрость, образ жизни человека по отношению к своему Создателю, закона, притч и славу Бога, отражающуюся в делах творения. Иногда кажется, внушает скорее вежливость, чем добродетель. Материал составлен, можно сказать, как попало, без ясного расположения обсуждаемых предметов.

Премудрость Иисуса, сына Сирахова есть единственной апокрифической книгой, писатель которой известен. Был им Иисус, сын Сираха, иудей с Иерусалима. Эту книгу он написал, вероятно, около 200 г. перед Христом, или, согласно другого мнения, примерно 100 лет раньше. Иудейская традиция предоставляет первенство более ранней дате и, если это согласно с действительным временем, тогда эта книга является самой древней из апокрифических писаний.

Хотя бы так и было, все же иудейское поклонение превратилось в ритуализм. Книга премудрости Иисуса, сына Сирахова приводится в Мидраше, а также в Талмуде.

ВАРУХА. Книга эта представляет собой имитацию пророческих писаний. Предполагается, что она была написана секретарем Иеремии Варухом, во время его пребывания вместе с пленными в Вавилоне. Является она признанием греха пленных, призывает к мудрости и соблюдению закона. Изображает Иерусалим, как вдову, утешает ее детей надеждой возвращения. А последняя глава утверждает, что является посланием Иеремии, направленным к тем, в Иерусалиме, которые еще должны были быть уведены в плен Вавилона, глава эта осуждает идолопоклонство.

Иудеи из Вавилона, по-видимому, послали эту книгу вместе с некоторой денежной суммой иудеям, находящимся в Иерусалиме. Утверждение, якобы Варух и Иеремия были писателями той книги, есть ложным и в этой книге находят еще многочисленные неточности. Построена ли она частично на подлинных исторических событиях, или является полностью вымышленной, есть делом неуверенным. Есть предположение, что она была написана во втором столетии перед Христом.

ПРИЛОЖЕНИЕ К КНИГЕ ДАНИИЛА. *Песнь троих святых детей.* Это приложение содержит 67 неподлинных стихов, помещенных между 23 и 24 стихами в третьей главе канонической книги Даниила. Это растянутая и разукрашенная история трех иудейских юношей в огненной печи. Вначале помещается молитва Азария к Богу, Который ответил на ту просьбу, через послание ангела Господнего и охлаждение среды печи подкрепляющим ветром, насыщенным росой, после чего, те трое юношей, якобы едиными устами, поют похвальную песню. О ней говорится в последующих всех не подлинных стихах. Те стихи противоречат сами себе, представляют собой легенду, образовавшуюся на почве иудейской традиции, а поэтому не являются боговдохновенными.

Сусанна и старейшины. Эта тринадцатая глава, присоединенная к книге Даниила, сообщает о двух старейшинах, восплававших любовью к добродетельной Сусанне, совершающей регулярные про-

гулки в саду своего мужа. Однажды днем в саду они выследили уединенную Сусанну и предложили ей запрещенное сношение. Она отказывает им, не смотря на угрозы, что обвинят ее ложно в нечистом поведении с одним юношей. Угрозы те были обращены в дело. Сусанну осуждают к смерти. В этот критический пункт вмешивается Даниил и, старательно выслушав обоих старейшин, обнаруживает их ложное свидетельство. Невинная Сусанна остается живой, два те старейшины, затеявшие против нее несчастье, умирают. Писателем был какой-то, говорящий по-гречески, иудей.

Уничтожение Вила и Дракона. Иероним правильно определяет эту четырнадцатую главу, приложение к книге Даниила, называя ее басней. Царь Сирии пытается склонить Даниила к почитанию идола Вила, но вместо того Даниил разоблачает обман, совершаемый священниками Вила в том, что сами съедали пищу заложенную для идола и, якобы, им употребляемую. Обманщики умирают, а Даниил разбивает Вила. Будучи опять призван царем, преклоняться перед живым змеем, Даниил отказывается и убивает змея или дракона. За то, разъяренные вавилоняне бросают его на семь дней в львиную пещеру. По истечении того времени, Даниил выходит из пещеры невредим, а на его место брошено его преследователей, которые погибли. Этот рассказ содержит много исторических неточностей, доказывающих, что целиком является не инспирированным. Некоторые части этой легенды появляются в Мидраше.

МАККАВЕЙСКАЯ. Вообще существует пять книг Маккавейских, однако только две вошли в состав канона католической Библии. Не нужно вторично рассматривать содержание 1 Маккавейской, так как это уже сделано в предыдущей лекции. Писатель ее неизвестный. Эта книга, вероятно, была написана в начале второго столетия перед Христом.

ВТОРАЯ МАККАВЕЙСКАЯ. Первые две главы помещают два послания, в которых приглашаются египетские иудеи на празднование какого-то торжества, и в ней содержатся легендарные повествования. Второе послание кончается отчетом писателя об источниках своей информации. Затем книга обсуждает всестороннее происхождение некоторых преследований иудеев и содержит дополнение

к истории 1 Маккавейской. Иерархия пользуется 2 Маккавейской 12:43-46, для подтверждения своих доктрин о «чистилище» и о «молитвах за умерших». Однако, обстоятельное исследование тех стихов обнаруживает скорее, что они поддерживают истинные слова, что «будет воскресение праведных и неправедных». Книга та была написана после второй половины второго столетия еще перед 1 Маккавейской, и не является столь достоверной. Как и 1 Маккавейская она содержит преувеличение и прибегает к традиции.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Кто не признал апокрифические книги? 2. Как и когда проскользнули они в канон католической Библии? 3. Изложи содержание и сделай комментарий: а). кн. Товита; б). кн. Иудиф; в). Приложение к книге Есфирь; г). кн. Премудрость Соломона; д). кн. Премудрости Иисуса сына Сирахова. е). Варуха; ж). Песнь троих святых детей; з). Сусанна и старейшины; и). Уничтожение Вила и дракона; к). 1 Маккавейской; л). 2 Маккавейской.

ЛЕКЦИЯ 19

ГЕОГРАФИЯ ОБЕТОВАННОЙ ЗЕМЛИ

Иегова Бог сказал Аврааму, когда тот верный патриарх смотрел на Ханаанскую землю: «Потомству твоему отдам Я землю сию». Приблизительно 470 лет позже, потомство Авраама, умноженное к миллионам, перешло Иордан и вступило на эту Обетованную землю, под видимым командованием Иисуса Навина. В течение шести лет, Израильтяне воевали с ханаанскими племенами, прежде чем могли жребием разделить землю среди своих колен. Только четыреста лет позже во времена царей Давида и Соломона, типичное царство Израиля распространилось так далеко, что охватывало всю Обетованную землю.

Обетованная земля простирается на значительном расстоянии с севера на юг, и узкая с запада на восток. Вдоль всего побережья Средиземного моря тянется отрезок плодородной равнины, местами прерываемой гористыми возвышенностями, которые выходя из восточного горного хребта, торчат в направлении побережья. Самая замечательная гора Кармил, скалы которой перпендикулярно спускаются к Средиземному морю. Кармил (каковое имя означает «парк или сад») был известен буйной зеленью, яркими цветами и богатыми лесами. Хребет Кармила тянется от моря в юго-восточ

PALESTINE
 AS DIVIDED AMONG
 THE TRIBES OF ISRAEL
 SCALE OF MILES
 0 10 20
 CITIES OF REFUGE
 shown as ●





Cyprus

**PHYSICAL MAP
OF
PALESTINE**
WITH THREE-DIMENSIONAL EFFECT



Showing the principal mountains, valleys, plains, rivers, and other topographical features. Many of the rivers are only seasonal.

THE GREAT SEA
(MEDITERRANEAN SEA)

Gaza

Sidon

Tyre

Beirut

Jerusalem

Hebron

Jericho

Amman

Salt (Dead) Sea

JERUSALEM

JERUSALEM

- City of David
- Added by Solomon
- Walls in Jesus' day

SCALE OF FEET
0 500 1000 1500

Wall begun by Herod Agrippa
(A.D. 42)



ном направлении и отсюда начинается простирающаяся на юг от Кармила приморская равнина, здесь она быстро расширяется и наибольшей широты достигает в южной Палестине и Филистии. Эта равнина называется «равниной Сарона». Видите ли, ее на цветной рельефной карте Палестины?

Горная цепь, ограничивающая прибрежную равнину с востока, не имеет единого названия, а разные ее части носят различные названия. Далее на север расположенной частью есть Ливан, поднимающийся ввысь более чем на 3000 метров. Его вершины почти весь год покрыты снегом, славился он своими прекрасными кедровыми лесами. На юг от Ливана горная цепь, известна как горы Нефалимовы. Ниже – часть разделяется долиной, обыкновенно называемой не Библейскими источниками Ездраелом. В Священном Писании восточная часть той долины называется долиной Изреель, а западная часть это плодородная долина Меггиддо, через которую течет река Кисон, в северо-западном направлении и впадает в Средиземное море. Ниже этой перерезанной долины тянется горная цепь, известная как гора Ефраим или Рамы. Отсюда они носят название гор Иудиных.

Горы Иудины и Ефраимские образованы в основном из пористого камня. Поэтому зимние дожди быстро всасываются на значительную глубину, так что в летние месяцы гористая местность совершенно сухая. Впитавшаяся вода, наконец, достигает водонепроницаемого слоя и стекает по нему, появляясь опять, в виде родников, вдоль западной стороны долины Иордана и западного берега Мертвого моря. Некоторые из них из-под земли впадают в Мертвое море. На запад от горной цепи воды образуют родники, вдоль восточной части долины прибрежных низменностей, а часть этой воды подземными путями попадают в Средиземное море. Удивительным образом некоторые родники бьют струей на самых вершинах хребта Палестинской возвышенности или близко их, например, родники в окрестностях Иерусалима и Хеврона, где есть вода, там и зелень. Поэтому горы Иудины и Ефраимские выделяются наибольшими зелеными долинами среди голых седых холмов. Однако, те холмы не всегда были голыми скалами, в давние времена тамошние

жители покрывали холмы террасами, чтобы сберечь драгоценную землю и не дать ее выполаскивать зимним проливным дождям. Покорители этой земли разрушили те террасы или позволили им стать руинами, с результатом того, что когда-то было урожайной землей или даже лесами, сегодня стало вереницей голых скал.

Между Иудиными и Ефраимскими горами и прибрежными долинами или равнинами лежит пространство горных ответвлений, разделенных одно от другого малыми долинами. Эти предгорья формируют переход от гор к равнинам и в Еврейской Библии называется *Шефеляг*, которое слово переводили иногда на «равнину», а иногда на «лощину», а кое-когда на «долину». Эта территория была пригодна для скотоводства и овцеводства, можно было там найти оливковое дерево, а сикомор рос там в обилии. Оборачиваясь на юг от гор Иудиных, находим местность, простирающуюся в засушливое плоскогорье Синай, хотя на востоке горная цепь тянется дальше, вдоль восточного края Синайского полуострова. Та территория гор, холмов и равнин между *Шефеляг* и горами Иудиными с одной стороны, Синайским полуостровом с другой, и от Средиземного моря до Мертвого моря называется в еврейской Библии *Нагиб*. *Нагиб* означает «сухой», «испеченный». Человек и животное зависит там только от колодезной воды, потому, что родников там нет. Часть этой местности пригодная к обработке, часть является пустыней, находится плодородный оазис, удерживаемый родниками Кадис-Варна. В дождливое время даже в пустыне не похожие на овраги русла рек наполняются потоками вод, в то время как летом они сухие и горячие.

А теперь опять направим ваш взор на север, к снежным вершинам величественных гор Ливана, а затем поднимаемся немного на восток, и позволим глазам отдохнуть на той зеленой долине, низко приютившейся между хребтами Ливана и Анти-Ливана. Это начинается узкой расщелиной и эта долина уже поблизости Антиохии на север простирается вниз к югу, через всю Обетованную землю, до самого Красного моря, которая является частью ее. Ниже, выходящегося вверх Ливана, можно видеть реку Оронти, текущую на север, несколько снижая взор, видим текущую на юг реку Литони (Леонтес). Затем, вокруг подножья горы Гермон, видим родники

реки Иордана, который после перехода вод Меривы и близко перед впадением в Галилейское озеро, спускается ниже уровня моря, достигая в центральной части Едома. Самой низкой ее частью является Мертвое море, поверхность которого лежит 390 метров ниже уровня Средиземного моря.

Вдоль обеих сторон реки Иордана тянется полоса густых зарослей, шириной 180-1500 м. Весной полная река заполняет это пространство джунглей. Настоящее дно долины Иордана лежит значительно выше, примерно 45 м над этой впадиной, покрытой джунглями. Теперь значительная часть того дна – долина сухая и неплодородная, однако в Библейские времена она орошалась и была весьма плодородной. Часть низменной долины, лежащая между Галилейским озером и Красным морем, называется в Библии долиной Арава. Арава на север от Мертвого моря (Иорданская долина) имеет ширину 3-22 км. А видите ли вы, выглядящую бесплодной перечеченную неровную местность, между Мертвым морем и хребтом гор Иудиных? Так вот, это то безлюдное место, где Иисус Христос постился в продолжение сорока дней и отражал особенные искушения сатаны дьявола.

Теперь еще раз перенесем свой взор на север, на рельефную карту Палестины и затем сделаем поворот к востоку, дабы в этот раз заметить цепь Анти-Ливана и гору Гермон. Гермон, между прочим, есть вероятно та «высокая гора», на которой произошло преобразование. Затем, заметьте сплошную возвышенность, покрывающую всю местность вдоль восточного края низменной долины, особенно, между Галилейским озером и Мертвым морем. Во всю длину Палестины та восточная местность возвышается так, что образует пустынное плоскогорье. Местность от Галаада на юг не была включена в границы Обетованной земли, однако же, была обитаемой Израильтянами.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Когда Ханаан стал Обетованной землей, и когда обетование было исполнено? 2. Опиши гору Кармил и расположенную на юг от нее равнину? 3. Что должно быть использовано для оказания помощи в обозрении Обетованной Земли? 4. Какие названия определяют, и что определяется длинной горной цепью, которая тянется через всю длину Палестины между Средиземным морем и впадиной долины? 5. С чего состоят Ефраимские и Иудейские горы, в резуль-

тате того, что происходит с выпадением дождей? 6. Что такое Шефеляг и Нагеб? 7. Опиши в расщелене долину. 8. Опиши более подробно реку Иордан и Иорданскую долину. 9. Что можно сказать о местности, расположенной от рифтовой долины?

ЛЕКЦИЯ 20

ГЕОГРАФИЯ ИЕРУСАЛИМА

Во дни Авраама город Иерусалим имел название Салим. Он был расположен от восточного края возвышенности, простирающейся с севера на юг, между Средиземным морем с запада и Иорданской долиной на востоке. Вначале Иерусалим был построен в южном конце одного острога, который отходит от возвышенности в направлении востока, а затем поворачивает на юг. Город был построен на вершине этого южного острога и был и был обнесен стеной. Он был узким с востока на запад и занимал несколько меньше чем четыре с половиной гектара. Склоны горного того острога с восточной, южной и западной стороны были обрывистыми, но на север, где острог поднимается, природной защиты не было. По этой причине самая крепкая часть городской стены проходила поперек северной части горного хребта – гребня. Иерусалим окружен горами, одна из которых гора Елеонская.

Весьма важным делом было снабжение города водой. На вершине острога родников не было. Самый близкий родник находился внизу на восточном склоне, почти в долине Кедрон и назывался «Геон». (2 Пар. 32:30). Его воды журча, стекают вниз через долину Кедрон. Если бы стены были построены так низко в долине, что захватывали бы этот источник, тогда город в этом месте мог бы быть легко атакован. Все же сооружение стены высоко на горе, с целью окружения города сильным оборонительным укреплением, оставило бы этот важный для жизни источник вне пределов города, и враг имел бы к нему легкий доступ. Это затруднение было решено делом инженерного искусства. Местные жители сделали над ним, прямо в горе сквозь скалу скважину, а затем, повернув в сторону, вырыли к городу туннель. Водоносы, находясь внутри городской стены, на вершине горы, могли направляться вниз по этому туннелю, наклонному к скважине, опускать свои ведра на канате по скважине до

самого водохранилища, тогда как водохранилище наполнялось до верха, вода источника переливалась в долину Кедрон.

Во дни Иисуса Навина и Давида Иерусалим назывался Иевус. Некоторое время перед Давидом город с северной стороны был расширен, и была сооружена новая северная стена. В западном конце пространство между старой и новой северной стеной равнялось примерно девяти метрам. Однако становилось далее шире, по мере того, как старая стена отклонялась к югу. Некоторые полагают, что пространство между обеими северными стенами было занято крепостью, называемой Милло. Та крепость вначале называлась Сионом, а позже это название было распространено также и на другие части города. Безопасность, какую чувствовали жители, ярко выражалась в едких насмешках, бросаемых ими на Давида. – 2 Цар. 5:6,9 .

Давид предложил командование своей армией тому, кто бы пролез этим желобом. Еврейское слово, которое переведено на «желоб», переводится также на «водный путь» (*Ам. Стан. Вер; Юнга*), «водопровод» (*Роттергам*) и «водная скважина» (*Амер. Пер.*) Отсюда становится весьма вероятным, что через ту скважину и туннель, связывающий Геон с городом на горе, вторгнулся в город праведный Давид, за которым, несомненно, последовали другие, и смог взять крепость, которую Иевусеи считали непобедимой. Кое-кто предполагает, что еврейское слово, переводимое на «желоб» не относится к скважине или туннелю, а к естественной пещере в склоне горы, под восточной стеной города. Во внутреннем конце та пещера имела воронкообразное отверстие, ведущее к самой крепости. Каким бы образом это не произошло, все-таки, Иегова предал тот город в руки Давида.

Некоторые из Иевусеев сделались поклонниками Иеговы Бога и тем самым были пришельцами в Израиле. По обычаю, в Палестине Иевусеи молотили свое зерно, на загородных, высоко расположенных плоских местах. На таком месте они раскидывали свою пшеницу или другое зерно, и затем, приводили своих волов, чтобы они топтали ее или же давали им тащить за собой тяжелые деревянные сани, имеющие на себе камни и острые куски железа и, таким путем, они обмолачивали зерно. После того работники, полными пригор-

шнями подбрасывали зерно в воздух, чтобы провеять его от плевел. Зерна падали на гумно и по этой причине гумно должно было быть ветреным местом.

Во дни Давида один Иевусей по имени Орна имел свое гумно на холме, расположенном на север от Иерусалима. Давид приобрел этот холм для территории храма, а его сын Соломон построил на этом месте храм и соорудил другие здания на южном склоне, вниз к северным стенам города Давида. Благодаря этому присоединению, Иерусалим расширился на север и удвоил свою прежнюю величину.

Некоторые полагают, что Соломон построил дальнейшую часть города на параллельном горном острого, тянущемся от города на запад. Этот хребет был довольно обширным, чем тот, на котором первоначально был построен город и был отделен от него длинной долиной, называемой Иосифовой, долиной Гироден и, кажется, это та же долина, которая упоминается в Библии как Мактеш. Чтобы переместить строительство города вниз, на ту долину и тем самым, не подвергнуть город легкой атаке, оба хребта, на которых был построен город, были соединены высоким каменным мостом, переброшенным через разделяющую долину. С течением времени город разросся на север, а впоследствии, была застроена и долина между двумя хребтами.

Кроме долины Кедрон и Тирoleon, заслуживает внимания еще третья долина, имеющая большое пророческое значение. Иудеи первоначально называли ее *Гегинном*, что означает «долина Гинном». Однако со временем это еврейское название подверглось искажению и стало Геенна. Та долина или ущелье проходит вдоль западной стороны Иерусалима до самого юго-западного угла города, где все еще держится городской стены. Затем поворачивает на восток, чтобы соединиться с долиной Кедрон. По мере того, как это ущелье удаляется от своего источника, она сужается и углубляется, а возле южной стороны Иерусалима внезапно спускается между разломанными скалами. В этом защищенном и обособленном ущелье отступники иудеи жертвовали своих детей демонскому богу Молоху, сжигая живыми на жертвенном огне. Эту дьявольскую практику основал в Израиле Соломон, и тот страшный ритуал иногда, а

особенно во время царствования Ахаза и Манасии возрождался. (3 Цар.11:7; 4 Цар.16:3; 2 Пар. 28:3; 33:6; Пс. 105:37-39). Иеремия осудил эти религиозные жертвы, приносимые на месте, называемом Тофет, в долине Гинном. А царь Иосия окончательно искоренил идолопоклонство и осудил Тофет, объявляя эту территорию публично нечистой. (Иер. 7:31-33, 19:2-13; 4 Цар.23:10). Потом долина Гинном или Геенна сделалась для Иерусалима мусорной ямой, местом сжигания отходов. Чтобы увеличивать уничтожающую силу пламени, они в огонь добавляли серу. Иногда в огонь Геенны бросали тела преступников, которых считали, что являются очень скверными для надежды на воскресение. Таким образом, они были сжигаемы в пепел. Если некоторые из таких тел не попадали в огонь, были уничтожены червями. Отсюда Геенна стала удачным символом не вечных мучений, а вечного уничтожения, из которого возвращения или воскресения не существует.

Иерусалим в разные времена подвергался нападению и разрушению. В течение 70 лет от 607г. до 537 г. до Р. Хр. он лежал опустошенным и полностью незаселенным. Наибольшую протяженность Иерусалим имел в древнее время, во дни царя Агриппы. Тогда его стены тянулись дальше на север, чем нынешние стены этого города, а на юге достигли они долины Гинном. Однако, сегодняшний город распространяется далеко за пределы тех стен и занимает большую площадь, чем когда-либо раньше.

Несколько общих примечаний о климате Палестины возбудит у нас интерес. Однако, то общее описание не является для той относительно малой территории, возможным потому, что в Палестине существуют большие климатические противоположности, чем на какой-либо другой территории такой же длины. Любишь снег – иди в горы Ливана, жаждешь тропического окружения – поверни к долине Иордана, а для тех, кто предпочитает климат субтропический – есть приморская равнина. А если тоскуешь за умеренным климатом, тогда холмистая местность от Галилеи до Иудеи создана как-бы для тебя. Словом, там идеально: в весеннюю пору, когда зимние дожди уже утолят жажду земли, вся страна купается в солнечном тепле, выводящем траву, чтобы одеть долину в яркую свежую зелень,

и вызывающем полевые цветы, дабы покрыть склоны гор цветным ковром.

Ах, какую радость должен был испытывать Моисей, когда в это время года стоял на вершине горы Нево и пристальным взглядом осматривал Обетованную землю, в последний раз восхищаясь тем многокрасочным пейзажем. «Ибо Господь Бог твой ведет тебя в землю добрую, в землю, где потоки вод, источники озер выходят из долин к горе, в землю, где пшеница, ячмень, виноградные лозы, смоковница, и гранатовое дерево и яблони. В землю, где масличные деревья и мед, в землю, в которой без скудости будешь есть хлеб твой, и ни в чем не будешь терпеть недостатка. В землю, в которой камни — железо, из гор которых будешь высекать медь». (5 Моис.8:7-9). По истине, Моисей не преувеличил великолепие и величие Обетованной земли, которая даже превзошла описание данное Израильтянам, расположившись станом на Моавитских равнинах.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Где был расположен Иерусалим? 2. Как город был обеспечен водой? 3. Как увеличивался этот город перед временем Давида? 4. Как Давид взял крепость Сион? 5. Где был построен храм? И как Соломон расширил потом город? 6. Что сказано о долине Гинном? 7. Как Иерусалим с течением времени изменился? 8. Что говорится о климате Палестины? 9. Как Моисей описал страну и сделал ли он преувеличение?



ЕВРЕЙСКИЕ СВЯЩЕННЫЕ ПИСАНИЯ

В течение долгого периода времени, насчитывающего одиннадцать столетий, преданные Иегове Богу мужи, написали то, что сегодня повсюду известно под названием «Старый Завет». Это определение не является Библейским. Вместо этого будет определено в настоящей книге выражение: «Еврейские Писания», потому что большая часть тех Писаний первоначально была написана на еврейском языке, противоположно греческому языку, который был употреблен в основном в Писаниях, написанных по Р. Хр. через цепь около 30 инспирированных писателей. Книга за книгой прибавлялись к канону Еврейских Писаний, пока тот не достиг своего полного размера тридцати девяти книг. Эта часть книги «*Приготовлен ко всякому доброму делу*» подробно обсуждает в своих лекциях каждую из тех инспирированных книг Еврейского канона и дает очерк их содержания, а также информацию о месте, принадлежащем им в истории и отождествляет их писателей.

ЛЕКЦИЯ 21

БЫТИЕ

Бытие или Генесис, является первой книгой Пентатеуха. Название, которое есть греческим словом, означающим пять свитков в пятикратный том. В действительности, Пентатеух является одной книгой в пяти частях. От Бытия до Второзакония во многих местах о Пятикнижии говорится, как о книге закона Моисеева (в единственном числе, но не во множественном), что показывает, что первоначально была только одной книгой. (Неемии 8:1; Ис. Нав. 8:31; 2 Парал.17:9). Разделение ее на пять свитков, с целью облегчения пользования ими, правдоподобно является старшим от *Септуагинты*. Но в этой греческой версии в первый раз можно найти это разделение книги «Закона». Слово Генесис значит «происхождение», «начало». *Септуагинта* присваивает это название первой книги Библии. В Еврейской Библии название книги Генесис происходит от ее первого слова «Времит» (בראשית), которое означает — вначале.

Кто был писателем этой книги? Если установим это, тогда имя писателя становится известным, поскольку его пять книг составляют «Книгу Закона» и все они происходят от одного и того же писателя. Ответ появляется в первом записанном повествовании Писания. И сказал Господь (Иегова) Моисею: «Напиши сие для памяти в книгу». Дальнейшим свидетельством являются слова: «И написал Моисей путешествие их по станам их, соответственно их странствования...», затем донесение показывает также, что Моисей окончил свое дело описания, когда Моисей вписал в книгу сию Слова Закона сего до конца — Исх.17:14; 24:4; 34:27; Чис. 33:2; Второз. 31:24-26.

Многие пророки и позднейшие Библейские писатели приписали Моисею первых пять книг, определяя их как закон Моисея. Ученик Иаков говорит, что Моисеев «Закон» в синагогах читается. Ап. Павел сообщает, что Моисей пишет о праведности, и исполнивши закон, человек жив будет им. (Д. Ап. 15:21; Рим. 10:5; 3 Моис. 18:5). Также хорошее свидетельство исходит из уст самого Иисуса Христа: «Ибо если бы вы верили Моисею, то верили бы и Мне. Ибо он писал обо Мне. Если вы его писаниям не верите, как поверите Моим словам». (Иоанна 5:46,47). Что же из этого, когда в этих последних днях большинство высших критиков текста, состояющих между собой в произношении, выдвигают бесконечное число теорий. То, что Моисей был писателем, никогда не было оспариваемо в течение 3 000 лет и не может быть успешным в опровержении.

Составление Пятикнижия начал Моисей после получения полномочия к этому, т.е. в 1513 г. перед Р. Хр. тот час же, после выхода из Египта, а по истечении 40 лет это дело было закончено. (2 Моис. 17:14; 5 Моис. 31:24-26). Книга Бытие является первой в порядке времени и заглавной «одной книгой», правдоподобно, была закончена первой. А теперь возникает вопрос: Каким образом Моисей мог знать историю человека от Адама в саду Едеме? Она могла быть ему передана путем устных повествований, притом, несколько не было необходимым, чтобы то повествование перешло через уста многих личностей. Пять человек составляют связь между Адамом и Моисеем. А именно: Мафусал, Сим, Исаак, Левий, Амрам. Каждый из них жил некоторое время одновременно со своим предше-

ственником и преемником. Мафусал жил еще 243 года при жизни Адама, а Амрам был отцом Моисея, та цепь устных донесений поддерживаема была такими мужьями как Ламех, Ной, Авраам, Исаак, Иаков и другие. Безошибочный дух Иеговы Бога, как могущественный помощник памяти, надежно посодействовал тем мужьям, в припоминании и руководил тем, кто был уполномочен к написанию этого, именно Моисей. (Иоанна 14:26). Подлинность тех отчетов подтверждена тем, что многократно указывают на них пророки и другие писатели Библии, апостолы, а также сам Иисус Христос. Многочисленные пророчества, содержащие те донесения, уже исполнились чудесным образом, а другие, как видим, в настоящее время в ходе исполнения. Все это уверяет нас, что эта книга никогда не могла иметь земное происхождение. Дух Божий инспирировал то, что Моисей писал, и донесение является истинным.

Бытие – самая древняя история в мире. Первый стих поринает далеко назад во времени, говоря с внушительной простотой: «Вначале сотворил Бог небо и землю». Следующих двадцать шесть кратких стихов охватывают прошедший длительный период – 42 000 лет. В них описано Божье творение, завершенное в течение шести дней, исчисляемых по 7 000 лет. День и ночь – падение колец, появление материков и образование морей, растительная жизнь, свет, чтобы управлять днем и ночью, животная жизнь, а затем последующие высшие роды земных животных, а в конце создание мужчины и женщины. Все эти чудесные происшествия на протяжении 42 000 лет продвигаются быстро перед нашими глазами. Видим величественную мощь Создателя в Его работе. — 1:1-31.

Счастье первой человеческой пары является кратковременным. Поселенные в Едеме, они получают Божий Закон, для руководства, а также чудесное Божие поручение. Потом появляется дьявольская религия. Люцифер, позже названный сатаной, бунтуется и обманывает Еву, которая наталкивает своего мужа на новонайденную религию. Отсюда на земной сцене появляется горе, страдание и смерть. Первый мир справедливости окончился, но для справедливо мыслящего потомства Адама существует луч надежды. Бог объявляет в Едеме Свой завет, обещая приход Семени, которое сотрет бунтовщиков. — 2:1-3:24.

Каин, первый родившийся потомок человека, убивает Авеля, первого свидетеля Иеговы на земле. Дьявольская религия дальше распространяется и люди называют создания именем Бога. События доходят к кульминационной точке, развратная жизнь берет свое начало, злые ангелы материализуются, соединяются с женщинами, рожают смешанную расу исполинов, а всеобщая испорченность достигает своей кульминации. В то время объявляет Иегова о потопе, который должен очистить землю. Только Ной и его семья пережили этот потоп в ковчеге. Первый несправедливый или безбожный мир смыт и историческое донесение продвинулось уже вперед до 1656 г. А.М. (*Anno Mundi*, что значит «год от сотворения мира»). — 4:1-7:24.

После потопа Ной и его семья прославляют Иегову, слушают вечный Завет и вновь получают Божественное поручение. Нимрод обращается к бесчестию, возвышается и становится эгоистичным мировым диктатором. Организует религию и политику, стараясь объединить в свое тоталитарное государство, через строение башни Вавилона. Вместо этого, следует рассеяние, по причине смешивания языков, многие разногласия, последовали между расами и царствами. — 8:1- 11:9.

Четыреста двадцать семь лет истекает от времени потопа и Иегова дает Аврааму обетование, благословить послушных в семени Авраама. Следующие донесения книги Бытие, занимаются историческим описанием дома Авраама, и передачей обетования на Исаака и Иакова. В стране Ханаан известная рабыня родила Аврааму сына Измаила. Установлен был завет обрезания. Авраам видит уничтожение огнем Содомы и Гоморры. Затем родился Исаак, а по высмеиванию пятилетнего Исаака Измаилом, настал для народа Божьего четырехсот летний период угнетения. Исаак чуть ли не был принесен в жертву своим отцом, но все же оставлен в живых. Позже вступает в брак с Ревекой, которая родила ему Иакова. Двенадцать сыновей становятся патриархами двенадцати колен Израиля. — 12:1-35:29.

Донесение вступает в стадию своего конца описанием продажи «мечтателя» Иосифа в Египет. Там Иосиф возвышается на второе место в царстве, самое близкое к фараону. А это благодаря инспирированному разъяснению сна фараона, который остерегающе ука-

зал на семилетние периоды урожая и голода. Перед глазами читателя открывается трогательная сцена примирения Иосифа со своими братьями. Иаков переселяется со своими домочадцами в Египет. Позднее Иаков предсказывает, что Иуда будет царским коленом, из которого произойдет Мессия. Донесение оканчивается описанием смерти Иосифа, который перед тем произнес пророчество о выходе Израиля из Египта. На этом оканчивается 2369 начальных лет истории. — 37:1-50:26.

Большая часть книги Бытия посвящена, в основном, описанию жизни семейств этих трех мужей: Авраама, Исаака, Иакова. В тех мужьях находился корень израильского народа. А донесение о нем ведет нас к рождению образной Теократии, которая была употреблена для представления действительной Теократии, через которую Иегова оправдает Свое Имя. Во всей той книге много раз выступает обетование о Семени. Было оно предсказано в третьей главе и составлено ядро обетования Авраама. Отсюда Теократия и оправдание через обещанное Семя жены Божьей, является темой, которая проникает все донесения книги Бытие, время от времени оно есть сильно подчеркнуто, такими оправдывающими Бога актами суда, как охватывающий весь мир потоп, а также огненный дождь, ниспадающий на Содом и Гоморру.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Что показывает, что первые пять книг Библейских, первоначально были томом и одним свитком? 2. Что означает название Генесис? 3. Как можно показать, кто написал книгу Бытие? 4. Когда было написано Бытие? 5. Каким образом Моисей мог знать обстоятельства и описать все факты и подробности Пятикнижия, включительно с книгой Бытие? 6. Что является гарантией достоверности этого донесения? 7. Какой период времени охватывает и о чем говорит первая глава Библии? 8. Повествование, о каких происшествиях, ведет нас до 1656 г. А. М? 9. Что происходило на протяжении дальнейших лет до смерти Иосифа 2369 года? 10. Какая тема преобладает в книге Бытия?

ЛЕКЦИЯ 22

ИСХОД

Название второй книги Пятикнижия взято с Греческой *Септуагинты*, в которой она названа «Ексокус», что значит «Выход» или «Отправление» с Египта. «Ексокус» есть латинская форма греческого «Ексокус». Его заглавие, а также древнееврейский титул этой

книги относится в особенности к ее первой части. В Еврейской Библии она названа *Ве-Елло-Шмот*: «Вот имена» и теми же словами начинается та книга, в сокращении называется она просто «шмот», т. е. имена первых Израильтян в Египте.

То, что Моисей написал эту книгу, а именно во время пребывания в пустыне, мы уже удостоверились при штудировании Бытия, где было указано, что все Пятикнижие как Божественное донесение написано было рукой Моисея. Иисус цитировал тексты из книги Моисея «Ексокус» и указывал на источник – «книгу Моисея». (2 Моис. 17:14; Мар. 12:26). Эта книга содержит донесение о событиях, которые имели место в течение 145 лет, написанная от смерти Иосифа в 1657 году до нашей эры. В 1512 году была сооружена скиния в пустыне у подножья горы Синай.

В Исходе Моисей описывает достижение власти новым фараоном, который в своей зависти к успеху народа Божьего, начинает бурное антисемитское преследование. Он растаптывает их государственной ногой, включая в свою общую программу работы. Однако тяжелая работа и гнет не имеют успеха в своей цели, народ еврейский еще более размножается. Тогда издается декрет об уничтожении всех еврейских младенцев, однако, Моисей избегает от последствия той политики убивания детей, будучи скрываем, а затем воспитывается у дочери фараона. — 1:1-2:10.

Будучи взрослым мужчиной, Моисей убивает египетского притеснителя, ставши отважным защитником своих братьев. Затем убегает в землю Мадиямскую, где женится на Сепфоре, дочери Рагуила. Во время своего бегства, Моисею насчитывается сорок лет, а после следующих сорок лет возвращается в Египет, получивши на это Божественный приказ, при следующих обстоятельствах. Когда Моисей пас стадо своего тестя Иофора, у подножья горы Синай, он был удивлен необычным явлением, заметивши пылающий куст, однако, не подвергающийся уничтожению огнем. Из этого куста говорил ему Бог Всемогущий, что увидел страдание Израильтян в Египте и там объявил Свое намерение освободить их, и тем самым открыл Он Моисею значение Своего имени «Иегова». Моисею поручено объединить израильтян для почитания Бога и требовать от

фараона, чтобы тот отпустил народ, чтобы могли быть свободными. — 2:11-4:28.

В товариществе своего брата Аарона как оратора, Моисей убеждает израильтян посредством совершения чудес, что Бог его поддерживает. Затем является перед египетским фараоном, результат этого хорошо известен: «Никакой свободы почитания» – издан указ фараона. Только еще больше труда в интересах государства, звучит его ответ. Моисей совершает ряд чудес, которые до известной степени могут быть повторены фараоновыми чародеями, но вскоре они испытывают поражение, которое сами они признают. С опустошительным действием казни катятся по стране: реки превращаются в кровь, жабы выходят на сушу, как пыль появляется всюду мошка, появляются тучи песьих мух, затем моровая язва на скот, опустошительный град, после чего быстро последовала казнь саранчи, а затем тьма. Начиная с четвертой казни, израильтяне остаются нетронутыми. Все это только ожесточало сердце фараона. После этого наступила более поражающая казнь, истребление первенцев в Египте. Перед тем, в день 14 Нисана установлен был у израильтян праздник Пасхи, лишь только тогда фараон сам поторопил израильтян к выходу. Отправились они как свободный народ. — 4:29-13:22.

Они не видели больше жестокого фараона. В окончательном и всеобщем нападении на народ Божий догоняет их со своей армией у берегов Красного моря. Моисей протягивает жезл свой над водами. Чудесным образом открывается перед ними коридор, предоставляя им возможность для убежища, который затем превращается в смертельную ловушку, для преследующих орд фараона. Разделенные морские волны замыкаются с уничтожающей силой, покрывая силы фараона в водной могиле. Когда же бушующее море положило трагический конец карьере фараона в водной могиле, освобожденные израильтяне, стоя на берегу моря, воспевали песнь победы. — 14:1-15:21.

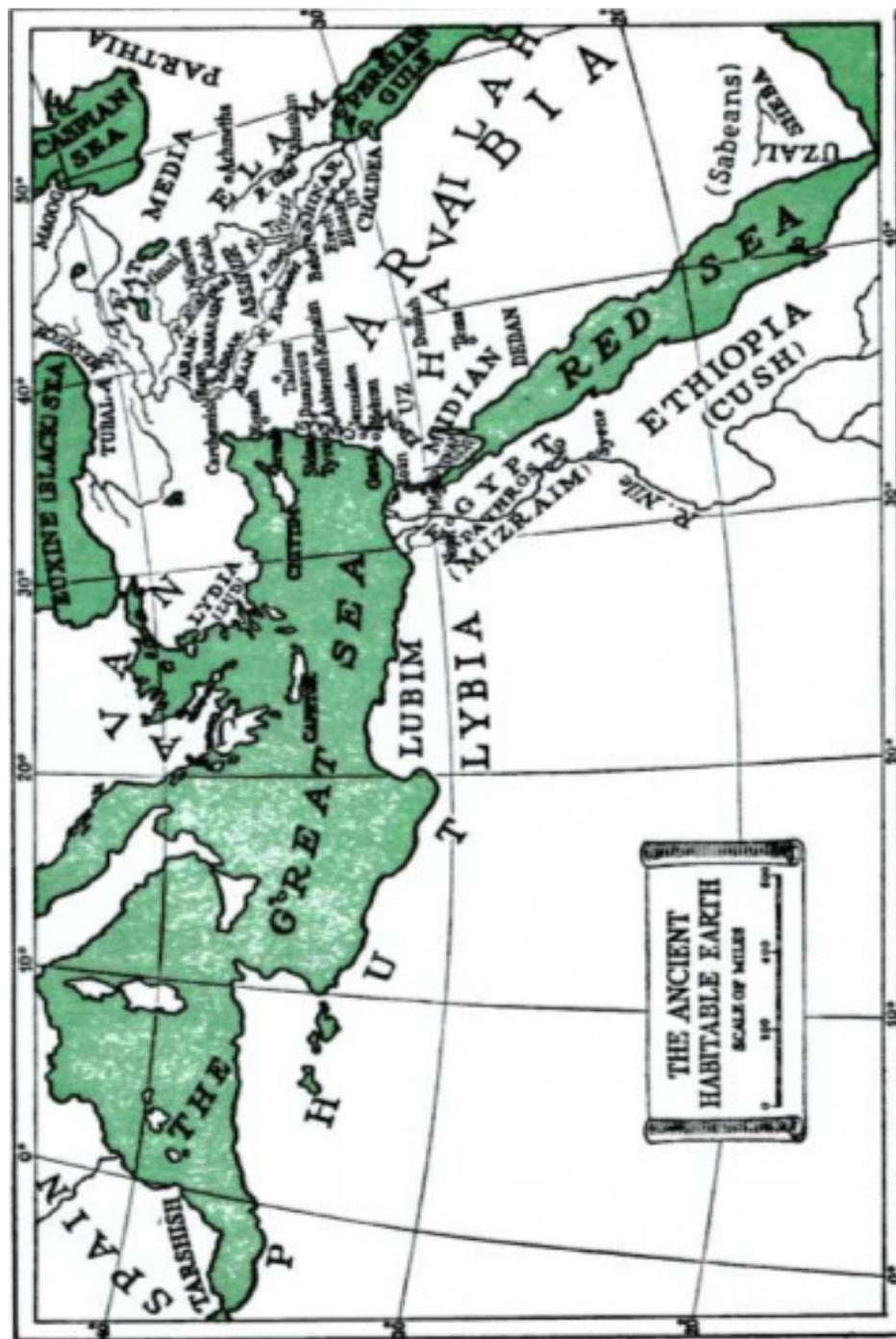
Затем начинаются различные испытания во время странствования в пустыне. Иегова посылает им для пропитания манну, сражается за них, побеждая амаликитян. Моисей вновь соединился со своей семьей по случаю посещения своего тестя Иофора. Спустя три ме-

сяца после выхода, израильтяне располагаются лагерем у горы Синай. Тут же происходит торжественное заключение завета-закона через Моисея, как посредника между Богом и Израилем. Иегова, посредством Моисея, детализирует самые мелкие подробности закона, которыми они должны руководствоваться. Этот закон изложен в десяти заповедях, который должен руководить ими в поклонении Богу, Которым они были освобождены. Но уже во время изложения Моисея этого права, израильтяне обращаются к идолопоклонству, поклоняясь тельцу.

Весьма подробное поучение уделяет Бог в связи со строением скинии собрания. Израильтяне способствуют обильными взносами, а квалифицированные мастера руководимы духом Иеговы, заканчивают работу. Когда скиния была сооружена в день первого Нисана во втором году после выхода из Египта, было введено в служебную должность священство, во главе которого был поставлен Аарон. Все это является достойным признания в очах Божьих и как одобрение, было показано в облаке, накрывающем скинию, а также в славе Иеговы, которая его наполняла. Заключительные стихи этой книги показывают, что израильтяне не отпавлялись в путь до тех пор, пока над скинией собрания почивало облако, когда же облако поднималось, они готовились в путь. Облачный столб днем, а огненный ночью, были утешительным заверением о присутствии и защите Иеговы. Великий Теократ руководил своей образной Теократией. — 15:22-40:38.

Исход является донесением о рождении организации нового народа Божьего, о законодательной истории для образной Теократии Иеговы. Она повествует, каким образом Израиль был отделен и освобожден, чтобы быть собственностью Иеговы со всех людей, царством священников и святым народом. Это является сущностью содержания этой книги.

Подлинность книги доказана фактом, что Христос и Его апостолы процитировали из нее дословно более сорока отрывков из пророчеств, что соответствовало смыслу, которые исполнились равно, как в малом, так и в большом масштабе, полностью подтверждают инспирацию книги Исход.



ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какое значение имеет заглавие «Исход»? 2. Как бы ты доказал, что эта книга была написана Моисеем? 3. Когда была написана книга Исход? 4. Какой период времени охватывает донесение этой книги? 5. В каких жизненных условиях находим евреев в начале этой книги? 6. Какие происшествия происходили перед выходом израильтян из Египта и до окончательного истребления фараона? 7. О каких еще происшествиях повествует эта книга? 8. Что является сущностью содержания или действительностью Исхода? 9. Приведи несколько доказательств о подлинности этой книги?

ЛЕКЦИЯ 23

ЛЕВИТ

«Левит» является определенным термином, употребленным в латинской Вульгате для обозначения третьей книги Пятикнижия, и название это было принято в других Библиях. *Вульгата* заимствовало слово «Левитикон» от греческой *Септуагинты*. Та третья часть Пятикнижия определена тем названием потому, что она обсуждает, главным образом, службу священников Левитов. Иудеи или раввины также называли эту книгу «*Торат Кодышим*» (священнический закон) или же *Торат Кобанет* (закон о жертве). В еврейских Библиях эта книга называется книга Фангера, что является первым ее словом, что означает «и он воззвал».

Так как Левит начинается словом «И», она соединяется очень тесно с предыдущим донесением Исход, это является дальнейшим доказательством, что «Книга Закона» или Пятикнижие была первоначально одной книгой, которую написал Моисей. Мужья, которые позднее участвовали в составлении Библии, а также сам Иисус Христос признал, что книга Левит была написана Моисеем. Это вытекает из того, что они соединены цитатами той книги. Сравним: Неемии 8:14,15 с Левит 23:34,40-43; Луки 2:22 с Левит 12:2; Рим.10:5 с Левит 18:5; Матф. 8:4 с Левит 14:1-32.

В отношении точного периода времени, который охватывает содержание Левит, существует неуверенность. Однако бесспорно, что этот период не охватывает больше времени, нежели один месяц. Следующие тексты показывают, что между окончанием Исход и началом Числа существует промежуток времени, насчитывающий один месяц, а именно первый месяц 1512 г. перед Р. Хр. В первый

месяц второго года (после освобождения из Египта) в первый день месяца поставлена скиния. (Исход 40:17). «И сказал Господь Моисею в пустыне Синайской, в скинии собрания, в первый день второго месяца, во второй год по выходе их из земли Египетской» (Числа 1:1). Поэтому дела, изложенные в Левит, должны были происходить в течение того промежуточного месяца. Единственным упоминанием относительно периода времени является то, которое говорит о восьми днях, истекающих во время помазания Аарона и его сыновей, а также на протяжении последующего затем их служения. (Левит 8:33; 9:1). Из всего этого вытекает, что период времени, охватываемый в Левитам, обнимает наименьше восемь, а само больше тридцать дней. Так, как Моисей уже в то время получил приказ составлять книгу, поэтому возможно, что Левит он написал в течение того первого месяца 1512 г. перед Р. Хр.

Относительно обустройства скинии, с ее содержанием и необходимыми принадлежностями, Левит начинается непосредственно известным количеством законов и инструкций, касающихся различных жертв, а также находящихся в связи с подробностями, связанными с ними работ. Старательное исследование открывает определенное начертание, относительно типичного соглашения. Более важно то, что те инструкции не были тогда человеческими, бесплодными религиозными обрядами, они теперь не просто только история. Ап. Павел свидетельствует, что пророческим образом изображали будущие вещи. Он говорит: «Закон изображал будущее благословение». (Евр.10:1-14. *Ам. Пер.*, смотри также Гал.3:24; Кол. 2:16,17). Не все вещи, предсказанные законами в Левит, были поняты полностью, (например: благословения, вытекающие из того, что происходит в анти-типичный день примирения и в юбилей). Этот факт придает содержанию книги Левит большое актуальное значение и рекомендует эту книгу для серьезного изучения.

Книга Исход закончивается обустройства скинии и назначением первосвященника и священника для служения в той скинии. Затем следует Левит со своими законами, регулирующими путь приближения народа к Богу. Первые семь глав касаются жертв. Слово «жертва» переведена с еврейского выражения *горбай*, коренным значени-

ем является «приступить» или «приблизится» и которое определяет то, что приводится к жертвеннику. Предпоследний стих этой главы заключает краткое изложение содержания части, касательно жертв и пересчитывает всего шесть описанных видов. Вот закон о всесожжении, о приношении хлебном, о жертве за грех, о жертве повинности, о жертве посвящения, о жертве мирной. — 7:37.

Те жертвы разделяются на две большие группы: на кровные жертвы и бескровные. Только те жертвы, кровь которых пролита, считались очищаемыми от грехов и по этой причине тем, которые посвятили себя Богу, запрещено пить или есть кровь. (Левит 17:11-14; Евр. 9:22). Живые существа, используемыми в качестве жертвенных животных, были тельцы, овны, козлы, голуби и горлицы. Кратко говоря, те различные жертвы имели следующие значения: жертва всесожжения изображала полное посвящение Иегове. Мирная жертва – жертва покоя, приносимая Иегове, выражала приношение благодарности и восхваления. Жертва за грех и жертва повинности, были между собой очень близкими по значению, однако между ними была некоторая разница. В общем смысле, жертва за грех относится к всеобщему фактическому греху, в то время, когда жертва повинности применяется в отдельных случаях небрежности. Та последняя жертва приносится только за отдельное лицо. Первая же за отдельные лица и за все собрание. Некоторые жертвы из зерна или муки (приношение мяса *Версия Короля Иакова*), указывает на щедрость Божью, проявляющуюся в области земных благословений. Жертвы посвящения, приносимые ново-помазанными священниками, полностью сжигались, что указывает на полное посвящение приносящего жертву.

Главы 8–10 содержали исключительно почти историческое повествование этой книги, а именно: донесение о помазании левита Аарона и его сыновей и исполнение обязанностей Аарона в конце семидневного периода освящения, а также показано жертвование чуждого огня двумя сыновьями Аарона. Такое идолопоклонническое поведение равнялось стоимости их жизни. Следующие пять глав содержат законы, касающиеся животных чистых и нечистых, а также предписания, относящиеся к другим нечистым вещам и их

очищению. В шестнадцатой главе описываются житейские образные процедуры, совершающиеся в ежегодный день примирения. Остальные одиннадцать глав этой книги обсуждают законы святости и излагают заповеди, в связи с юбилейным годом. Его извещением в связи с наступлением «свободы для всех граждан земли» в одной главе даются наставления к послушанию, а также противопоставляются вытекающие из этого благословения, проклятию, которое является следствием непослушания. Эта двадцать шестая глава является пророческой. В ней предсказано много вещей, которые позже случились с израильтянами.

Сущность книги Левит является донесением об образном примирении, и также посвящении и святости образного народа Иеговы. Те многочисленные жертвы припоминали людям грех, унаследованный от Адама, а также необходимость его искупления. Они должны были указать на Божьего Агнца, который должен прийти, дабы очистить их грехи. Но, как народ, израильтяне впоследствии вовлеклись в практику мертвых дел. Закон привел только остаток ко Христу.

То, что книга Левит была написана Моисеем в пустыне, подтверждено тем, что ни один из поздних писателей не мог бы вникнуть во времена Моисея. Все в этой книге указано на лагерную жизнь, даже некоторые подробности законодательства, отражающие отдельные отношения тех времен. Например: все животные, предназначенные в пищу, должны были быть убиваемы у дверей святилища. Было это совершенно возможным, когда все жили совместно в одной лагерной стоянке, среди которой находилось святилище. Но было очень неудобно, когда израильтяне были рассеяны по всей Обетованной земле, где каждое поколение жило в своем уделе и некоторые из них были далеко от святилища. Поэтому, то постановление было изменено около тридцать девять лет позже, незадолго перед вступлением этого народа в землю Ханаан. (Второз. 12:15,20,21). Подлинность Левит подтверждают цитаты, помещенные в Греческих Писаниях, а также инспирированные разъяснения ее жертв в послании к Евреям. — Матф. 5:38,43; 15:4; Рим.10:5; 2 Кор. 6:16; 1 Петра 1:16.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Откуда происходит название «Левит»? 2. Какие другие названия даны этой книге? 3. Что доказывает, что Моисей был писателем этой книги? 4. Какой период времени охватывает та книга? 5. Почему третья книга Моисея есть важной для читателей настоящего времени? 6. Какое значение имеет содержание семи глав этой книги? 7. Каково содержание остальных глав? 8. Какие существенные мысли третьей книги Моисея? 9. На какие мысли надвигают, содержащиеся в ней требования? 10. Какой факт, находящийся в книге Левит, подтверждает ее подлинность?

ЛЕКЦИЯ 24

ЧИСЛА

Израильтяне пребывали в пустыне сорок лет. Донесения Исхода и Левит едва охватывают более одного года, а Второзаконие начинается свое донесение лишь в заключительной части сорокового года. Исторический пробег, насчитывающий тридцать восемь лет и девять месяцев, заполнен книгой Числа. (Числа 1:1; Второз.1:3). Так, как эта книга охватывает большую часть сорокалетнего периода, и описывает путешествие израильтян в пустыне, иудеи называли ее *Бермидебер*, что значит «в пустыне». Это есть четвертое слово в последовательности первого стиха этой книги в еврейской Библии. Это определение в отношении целой книги является более подходящим, чем слово «Числа», которое употреблено в латинской *Вульгате*, эквивалент греческого слова «Артмай» в *Септуагинте*. Определение «Числа» логическим образом может быть применено, примерно, на более к пяти главам ее, само больше (1-4 и 26). Сообразно своему обычаю иудеи называли эту книгу также от ее первого слова *Вайдеббар* (и сказал).

Возьмем во внимание, что эта книга, подобно как Левит, начинается союзом «и», устанавливающим связь с предыдущим. Вполне понятно, что она является частью того, что первоначально было одной книгой и что, как уже указано было, написана Моисеем. Он явно отождествлен в Числах, как автор этой книги: «Моисей по повелению Господнему описал путешествие их по странам их. Сии суть заповеди и постановления, которые дал Господь сынам Израиля через Моисея». (Числа 33:2; 36:13). В последующих книгах Библии Числа признана, как часть закона Моисея. В доказательство

этого сравним: Ис. Нав. 4:12, с Числа. 32:20-22,29; 2 Парал. 31:3 с Числа 28:1-31; Матф. 12:5 с Числа 28:9,10.

В противоположность Исхода и Левит завершение Числа должно было ждать прихода израильтян в Моавитскую равнину, почти в конце сорокалетнего периода. Как уже было упомянуто, эта книга охватывает период тридцать восемь лет и девять месяцев. Первые ее главы могли быть написаны вначале этого периода, но по крайней мере двадцатая глава имеет дело с сороковым годом. В самом деле, точно нельзя сказать, когда и какую из первых книг Библии Моисей написал. Только потому, что заключительные события книги Чисел имели место на Моавитских равнинах в конце сорокалетнего путешествия, не доказывает, что вся книга Числа должна быть там написана. Если бы мы хотели придерживаться этой принципиальной мысли, должны быть также и такого мнения, что все первые пять книг Библии написаны были в одиннадцатом месяце сорокового года, так как все они были первоначально одной книгой, а конечные происшествия имели место при конце сорокового года.

Не следует себе воображать, что Моисей принимался к составлению тех первых пяти книг в пяти отдельных обстоятельствах. Не делал он такого разделения своих писаний, а также не ждал до конца периода сорока лет, чтобы затем в один раз написать то, что сейчас составляет пять первых книг Библии. В начале сорокалетнего путешествия он получил приказ к составлению. (Исход 17:14). Без сомнения, вскоре затем он начал исполнять этот приказ. Разумным есть предположение, что после написания того, что сегодня составляет Бытие, после приближения в своем повествовании до времени его совершения, Моисей в дальнейшем постоянно продолжал это составление, дополняя его время от времени. Поэтому уже в предыдущих лекциях было сказано, что текст, известный нам сегодня как Исход и Левит, правдоподобно были написаны у горы Синай. Исходя из этой предпосылки, можно заключить, что материал книги Чисел с течением времени был присоединен Моисеем к этому Божественному донесению и что не все было составлено в течение немногих последних дней того долгого периода, который охвачен тем донесением. Прежде чем оставить этот вопрос о времени, сле-

дует еще отметить то, что донесение книги Числа не начертано в хронологическом порядке. Первые пятнадцать стихов девятой главы упоминают о фактах, которые не происходили в периоде между окончанием Левит и началом Второзакония, но в течении предыдущего месяца, предположительно обсуждаемого в Левит — Числа 1:1; 9:1.

Числа объединяет в себе историческое повествование с законодательными писаниями, содержит также еврейские поэтические произведения о великой силе и красоте, чтобы предоставить своим читателям перед глазами существенные моменты странствования в пустыне. (6:24-26) Особенно выделяется в этом донесении тесно сплоченная организация странствующего народа, обнимающего миллионы израильтян. В то время были сосчитаны все мужчины, способные к войне. Каждое поколение получило свое определенное место в расположении стана, которое окружало скинию. Каждое поколение получило свое место, относительно походного порядка, сигналы, трубы руководили делами стана. В силу Теократического назначения Моисей имел руководство, а ему подчинялись семьдесят служителей, сотрудничающих в организации дел стана. Однако, обо всем заботился и вовремя руководил Великий Теократ Иегова. Он руководил их путешествием, указывая днем посредством облака, а ночью – посредством огненного столба, когда израильтяне должны были двигаться, а когда стоять лагерем.

В особенном порядке организованы были Левиты, они были сосчитаны отдельно от воинов, как силой Божьего постановления, они должны были быть полностью освобождены от военной службы. Им доверено было попечение о храме, и не были они подчинены никакому воинскому обучению, ни воинской обязанности. (Числа 1:47-54). По своему происхождению от трех сыновей Левия (Гирсона, Каафа, Марари), левиты были разделены на три части, а их обязанности в связи с храмом и их должности в стане были определены чрез определение по семействам. Время их служения было установлено и должно было длиться от двадцати пяти до пятидесятого года жизни, после чего на них возлагалась обязанность надзирателей и советников. (8:23-26). Иные служебные требования относятся к Ле-

витами от тридцати до пятидесяти лет, излагающие распределение их труда при транспортировке скинии. (4:3,23,30). Более продолжительным периодом служения, о котором говорится в восьмой главе, правдоподобно, охватывается также пятилетний период обучения и воспитания в возрасте от двадцати пяти до тридцати лет. Полная привилегия в священническом служении начиналась лишь в тридцатилетнем возрасте, и была ограничена к Аарону и его потомкам.

Большая часть материала, содержащегося в книге Числа, имеет дело относительно законов, жертвований, праздников, ревности, наследства левитских городов и городов убежища, клятвы, а также другие правила. Остальное содержание книги, главным образом, историческое, говорит о подробностях путешествия израильтян, об их испытаниях и угнетениях, их бунте и наказаниях, об их ропоте и об их отсеивании, об их избавлениях и победах. Народ ропщет: жаждет мяса, совершает грех в служении Ваал-Фегору, навещается бедствиями, дважды возмущается против Теократического правления (Мариам и Аарон против Моисея, более того, некоторые Левиты под предводительством Корея, Дафана и Авирона, которые добивались священнической должности, назначенной Аарону и его сыновьям). Иегова дает им победу над амореями, а также – Сигоном и Огом. Старание царя Валаака, чтобы Валаам проклял Израиля, приводит только лишь к благословениям Израиля, а также опустошению мадианитян и убийству Валаама. Даже Моисей, по причине своего поступка, теряет привилегию войти в Обетованную землю. (20:10-12). Аарон был соучастником греха Моисея, и поэтому, он также не мог войти в землю Ханаан. В сороковом году Елеазар вступает на должность Аарона, как первосвященника, а Иисусу Навину передана ответственность наместника Моисея. По последним исчислениям Израиля на равнинах Моавитских насчитывалось 601 730 (мужчин в возрасте от двадцати лет и выше, за исключением левитов). Лишь только двое из них Халев и Иисус Навин, двое верных из двенадцати разведчиков, посылаемых в ханаанскую землю, почти тридцать девять лет раньше принадлежали также к первоначальному числу 603 550 Израильтян. Так был буквально приведен в исполнение приговор Иеговы на непослуш-

ную генерацию. (14:26-35). В конце были даны распоряжения, по которым левиты должны получить в Обетованной земле сорок восемь городов, шесть из них должны были быть выделены как города убежища, в которых бы могли найти убежище неумышленные убийцы.

Подлинность Чисел доказана следующими фактами. Многочисленные из содержащихся в этой книге правил, применены исключительно к жизни в пустыне и стане, что говорит о том, что события те были записаны именно в таких условиях. (33:2). Искренность и откровенность писателя свидетельствует о достоверности донесения. Он не умалчивает о грехе своего народа или своего собственного племени. Следующее повествование обнаруживает неверность племянников писателя, которые были убиты Господом при жертвовании чуждого огня, а также открывает мятежное поведение своего брата и сестры. Не скрывал он также и себя, говоря о своих грехах, по причине которых не мог вступить в Обетованную землю. (20:7-12,24).

Каноничность Чисел также подтверждается ссылками на события, записанные в этой книге, или путем прямых цитат, сделанными другими вдохновенными свидетелями Иеговы. Пророк Михей обращается к отчету в Числах, в книге Михея 6:5. Иисус указывает на Числа и Моисея в Иоанна 3:14 и 5:46. Павел подтверждает донесение Числа о змеях, которые умертвили многих из народа 1 Кор.10:9, а также о грехе, в связи с Ваал-Фегором. 1 Кор.10:8; Ап. Петр и Исаия оба упоминают о грехе Валаама, о котором повествуется в Числах. А Иуда говорит о мятеже общества Корея и о Валааме. 2 Петра 2:15,16; Откр.2:14; Иуды 11. Наконец каноничность этой книги, бывшей первоначально частью одного свитка, доказана также свидетельством, приведенным при доказательстве подлинности других четырех книг того же первоначального свитка, известного сегодня под множественным определением Пятикнижие.

ПОВТОРЕНИЕ:1. Почему четвертая книга Библии названа Числа? Какое еврейское название является соответственным и почему? 2. На основании каких доказательств, можем установить писателя этой книги? 3. Когда была написана книга Числа? 4. И какой период охватывает донесение книги Числа? 5. Какой образ

письменности содержатся в этом донесении? 6. Какие факты показывают тесную сплоченность организации этого народа? 7. Что мы узнаем здесь, относительно службы Левитов? 8. а) Какое законодательство содержится в книге Числа? б) И что говорит историческое повествование? 9. Какие имеем мы доказательства каноничности книги Числа?

ЛЕКЦИЯ 25

ВТОРОЗАКОНИЕ

Название пятой книги Библии взято от греческого определения «Деуторономиум», выступающего в *Септуагинте*. Это определение состоит из двух слов: *Деуторос*, что означает второй, повторный, а также *канос*, что означает закон. Таким образом, дословное название этой книги означает «повторный закон» и указывает на повторение законов, которые перед тем были даны. На основании такого вторичного изложения известных законов и повторений событий сорокалетнего пребывания в пустыне, равнины назвали ту книгу *Мишне Теттора*, что означает повторение, дубликат, либо копия закона. Часто ее называли прямо *Мишне* (повторение, дубликат, копия). Это полное смысла название, кажется, было принято равно, как раввинами так и переводчиками *Септуагинты* из 18 стиха 17 главы, где царю велено было иметь копию или дубликат закона. Но когда он сядет на престол царства своего, должен списать для себя список закона сего (по-еврейски – *мишне теттора*, а в греческой *Септуагинте деутерономиум*) с книги, находящейся в священников левитов. Это не относится к Талмуду.

Писателем этой книги, несомненно, является Моисей, а это на основании тех же доказательств, которые приводились выше для доказательства, так как первоначально первые пять книг Библии были ведь одним томом, одним свитком, известным как закон. Книга Второзаконие сама ознаменовывает Моисея, как ее писателя, именно 5 Моис. 31:9,22,24-26. Но последняя глава этой книги правдоподобно была написана Иисусом Навином или же первосвященником Елеазаром, которому Моисей доверил Пятикнижие.

Происшествие, о котором повторно повествуется, начинается с первого дня одиннадцатого месяца сорокового года по выходе

из Египта. (1:3) Книга Иисуса Нав., вероятно, подхватывает это повествование, приблизительно седьмого дня первого месяца сорок первого года. (Иисуса Нав.1:11; 3:2,3 и 4:19). Таким образом, между началом происшествий, описанных в Второзаконии и происшествиями, повествуемыми в книге Иисуса Навина, существует период, насчитывающий два месяца и одну неделю. Тридцать дней этого девятинедельного периода посвящены были трауру после смерти Моисея (34:8), что показывает, что почти все происшествия Второзакония имели место в течение одиннадцатого месяца. Составление этой книги практически было закончено. Моисей умер вначале двенадцатого месяца сорокового года, а именно в 1474 г. перед Христом. (Общепринято, что вещи, упомянутые во второй главе Иисуса Навина, имели место во время тридцатидневного траура).

Сценой происшествий были моавитские поля, и там Моисей объявил израильтянам завет верности (29:1:9-13). Эта книга состоит, главным образом, из трех публичных речей Моисея. Первую из них находим во Второзаконии от 1:6 по 4:40. Почти три четвертых этой публичной речи является перечислением того, что израильтяне испытали в течение сорока лет своего путешествия в землю Ханаан. Но это не является сухим донесением исторических фактов, так как в течении повествования непрерывно появляются замечания, указывающие на важность послушания, а также советы, каким образом, посредством послушания, можно было избежать несчастий. В начале четвертой главы Моисей в своей живой речи касается потрясающей кульминационной точки, усердно напоминая к послушанию: «И так, Израиль, слушай постановления и законы, которые я научаю вас исполнять, дабы вы были живы, и пошли и наследовали ту землю, которую Господь Бог отцов ваших дает вам».

Цитируя конкретные примеры горьких последствий мятежа против Бога и его закона, Моисей говорил мужественно, вплоть до заключительной точки своей речи. Он давал напоминание этому новому поколению, чтобы оно избегало прошлых заблуждений старой генерации, которая умерла в пустыне. Призывал их, чтобы следова-

ли Божьему закону и учили своих детей этого закона, чтобы искали Господа и соблюдали его заповеди, и чтобы разумели, что единственно Иегова есть Богом неба и земли. А прежде всего, должны были остерегаться ловушек идолопоклонства. Действительно это была сильная речь!

Вторая речь записана от 5:1 до 26:19 и содержит некоторые изменениями и расширения закона, данного на Синае. Так же, как и первая речь, не была только вторичным повествованием исторических фактов, так и вторая, не была лишь изложением законов и повествований. Моисей говорил только из глубины сердца, и подчеркнул в своем повторении закона очень важную для жизни необходимость послушания. Он повторил Десять Заповедей и подробно разъяснил каждое связанное с тем постановление, присоединяя к ним иные, которые раньше не были даны. Он отметил, что израильтяне должны любить пришельца, пребывающего среди них и прекратить всякое угнетение класса пришельцев. Торжественным и захватывающим способом он утвердил весь закон, указывая на ценное обещание тем, которые сохраняют заповеди, а также на известное осуждение тех, которые сознательно нарушат его. В заключении он ясно представил перед глазами народа их ответственность и обязанность, вытекающие из завета: «Ты сказал ныне Иегове, чтобы Он был твоим Богом, и что ты будешь ходить путями Его, и хранить постановления Его, и заповеди Его, законы Его, и слушать гласа Его, а Иегова обещал тебе ныне так, как Он говорит» —26:17-19, *Ам. Станд. Вер.*

В третьей речи с Моисеем сотрудничали старейшины из среды Израиля. (27:1-30:20). Наибольшее значение в этом выступлении имеют проклятия для непослушных, и благословения для послушных. Моисей ввел всех присутствующих там израильтян в особенный завет верности, который был приложен к завету, торжественно заключенному на Хориве. (29:1). Шесть последних стихов в этой речи есть несравненны по своей настоящей простоте, красоте и силе. Два последних стиха гласят: «Во свидетели пред вами призываю небо и землю: жизнь и смерть предложил я тебе, благословение и проклятие. Избери жизнь, дабы жил ты и потомство твое,

любил Господа Иегову Бога твоего, и слушал гласа Его, и прилеплялся к Нему, ибо в этом жизнь твоя, и долготя дней твоих, чтобы пребывать тебе на земле, которую Иегова с клятвой обещал отцам твоим Аврааму, Исааку, Якову дать им». 30:19,20. *Ам. Станд. Вер.*

Вскоре после этого книга заканчивается. Моисей вручил левитам закон для регулярного публичного чтения. Посредством него Бог поручил Иисусу ответственность, а затем Моисей высказывает перед израильским народом слова своей вдохновенной пророческой песни. (31:30; 32:1-43). После, благословив двенадцать колен, Моисей восходит на гору Нево, оттуда он обзревает Обетованную землю и умирает.

Этот последний в жизни Моисея месяц, который он провел с израильянами на Моавитских равнинах, можно бы сравнить с нашими настоящими Теократическими собраниями. Это было время перерыва и подкрепления и набирания сил перед великими испытаниями. Разъяснение, штудирование были как раз вовремя. Израильяне были накануне вступления в Обетованную землю. Многие из среды присутствующих, не были свидетелями тех прошедших различных происшествий, во время пребывания в пустыне, старая генерация, за исключением немногих, погибла по причине своих многочисленных бунтов, а в особенности их отказ войти в Обетованную землю, приблизительно тридцать девять лет перед тем. В своей речи Моисей убедительно подчеркнул пагубные последствия мятежа против Господа, обстоятельно, без всяких обвинений разъяснял законы и постановления Божии, а также показал израильянам проклятия, которые быстро и непременно имели наступить за их непослушание. Все это произвело на израильян сильное впечатление и наполнило их сердца глубокими чувствами своих обязанностей, как Божьего заветного народа, который избран для Его Имени. Как особенная ситуация, из которой Моисей представил факты, показывает, что они должны были подготовить новое поколение израильян для их вступления и наследования земли Обетованной.

Второзаконие часто цитируется в других книгах Библии, а особенно в Греческих Писаниях. В ней находится выдающееся

пророчество, указывающее на Иисуса Христа, которого представлял Моисей. Записано оно во Второзаконии 18:15-19. Ап. Петр под инспирацией цитировал высказанные в древнее время слова, разъясняя их полное значение и применение. Исполнение многих других пророчеств, а также многочисленных прототипов и пророческих образов в этой книге, обильно свидетельствует о ее подлинности.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. а). Откуда происходит название «Второзаконие»? б) Какое оно имеет значение, и почему является оно правильным? 2. Кто написал эту книгу? 3. Какой период времени она обнимает? 4. Когда она была написана? 5. Что составляет, главным образом, ее содержание? 6. а) Что содержит первое выступление Моисея? б) Почему эта речь была сильна? 7. О чем говорится во втором выступлении? 8. Что является существенным содержанием третьего выступления? 9. Какими поучениями кончается эта книга? 10. Почему публичные речи Моисея были так современными? 11. Что подтверждает каноничность этой книги?

ЛЕКЦИЯ 26

ИИСУСА НАВИНА

Составление этой книги Иегова поручил другому своему писателю. Моисей был употреблен к написанию первых пяти книг Библии. Миллионы израильтян, вместе со своими чужеземными попутчиками, заняли место на восточном берегу Иордана и ожидали знака для перехода через реку. Приблизилась та минута, когда они должны были войти в Обетованную землю, которая являлась их целью на протяжении сорокалетнего путешествия в пустыне. Теперь надлежало искоренить языческих преступников. Следовательно, войны должны были начаться в коротких важных надвигающихся происшествиях, которые сделались все более знаменитыми из-за их пророческого значения, которые они должны были содержать. 1 Кор. 10:6,11. Должны они были быть записаны для будущих поколений и даже достигать вплоть до предела времени последних дней двадцатого столетия после Христа. В качестве своего второго докладчика Иегова использовал мужа, имя которого носит шестая книга Библии. «И вписал Иисус все слова сии в книгу закона Божьего» (24:26). Очевидно, что последние стихи (24:29-33), были добавлены под руководством Иеговы.

Некоторые отрицают то, что Иисус был писателем этой книги, но следующая цитата показывает, что повествование написано тем, кто жил в то время: «Раав же блудницу и дом отца ее и всех, которые у нее были, Иисус оставил в живых, и она живет среди Израиля до сего дня». (6:24). Вполне логично, что тем писателем был Иисус, был он воспитан у своего предшественника Моисея, и тот муж Божий был для него хорошим примером. В описании событий еврейская традиция признает Иисуса, как писателя, а Библейское донесение подтверждает это предположение, подтверждает, когда была закончена эта книга, т.е. около 1454 г. перед Христом, в котором Иисус, правдоподобно, умер. Книга Иисуса Навина показывает историю Израиля в течении этих двадцати лет, начиная приблизительно от 1474 г. до 1454 г. перед Христом. Ее название «Иошуа», которое является сокращением еврейского имени Егошуа – означает «Иегова спасает». Греческая форма этого имени звучит «Иисус». (Смотри Деяние 7:45; Евр.4:8).

Вскоре после смерти Моисея, Иегова объявил напутственную мысль, которая была авторитетной в успехах Иисуса: «Будь тверд и мужествен. Да не отходит сия книга закона от уст твоих, но поучайся в ней день и ночь, дабы в точности исполнять все, что в ней написано, тогда ты будешь успешен в путях твоих». (1:1-9) Причина успеха Иисуса не была никакой тайной, это правило еще сегодня является действительным для служителей Божьих. Изложение содержания этой книги наглядно показывает ярко выраженный успех служения.

Приняв свое поручение, Иисус действовал очень быстро, были посланы два разведчика, чтобы осмотреть Иерихон, первый город Ханаана. Народ приготовил для себя пищу в путь, так как в течение трех дней должны были перейти через Иордан. Разведчики возвратились с хорошими известиями, которым помогла благонамеренна Раав. Несмотря на высокий уровень воды, Израильтяне перешли Иордан по намеченному плану. Мощью Иеговы удержана текущая вода реки, так, что Израильтяне перешли русло реки по сухому дну. Подходящие камни были воздвигнуты в память этого чуда. (2:1-4:24). В земле Ханаан они расположились станом первый раз в Галгале, где исполнили закон обрезания, совершенно празднование

Пасхи, манна перестала падать, и Израильтяне начали употреблять плоды земли Ханаан. Там произошло нечто важное, что имело связь с ближайшей битвой. Иисус, увидев мужа, стоящего с обнаженным мечем, спросил его: наш ли ты, или из неприятелей наших? На что получил обстоятельный ответ: «Я Вождь воинства Господня, теперь пришел сюда» (5:13-15). Тем могущественным командиром невидимых отрядов Иеговы был Слово, Единородный Сын Божий, а Его присутствие, в тот час перед началом напряженного военного похода, было гарантией победы.

Затем следующие битвы являлись настоящим победоносным шествием, а мощная рука «Вождя воинства Господня» дала себя хорошо ощутить. Раньше всего наступило сокрушающее поражение сильно укрепленного города Иерихон. На седьмой день окружения этой языческой крепости израильтянами, Иегова сокрушил стены его и открыл путь к победе. Затем был разрушен город Гай, вследствие повторного наступления, причем, была применена стратегическая засада. В следующей атаке, в особенности под Гаваоном, сломана была сила Ханаанских царей на юге. Жители города Гаваона пришли к Иисусу в стан, в Галгал, и хитростью добились заключения союза с Израилем. Это побудило пять царей под руководством царя Иерусалимского к заключению союза и отправиться против гаваонитян. Быстрым ходом Иисус со своей армией отправился на помощь осажденному городу. Иегова проявил Свою силу, нанося союзным ханаанским царям ошеломляющее поражение.

При этом случае Иегова послал с неба на убегающих неприятелей большой каменный град, который больше истребил из них, чем это сделали израильтяне, мечем. После этого произошло еще большее чудо, Иисус воскликнул: «Стой солнце над Гаваоном и луна над долиной Аиалонской». Господь выслушал его, и солнце продлило время своего сияния, примерно на один день. (10:11-14). Высшие критики текста, которые не верят в Библию, пытаются опровергнуть чудное задержание движения солнца, или хотя бы ослабить или разбавить водой его значение, утверждая, что это был оптический обман или ошибка во время дня, а также выдвигая какие-то иные

бесплодные обвинения этого чуда. Слово Иеговы содержит все же достоверный отчет, на который полагаются люди, имеющие веру, и нет необходимости подчинять Библейское донесение человеческим теориям и бесплодным спекуляциям. Битва Армагеддон, пророчески представлена битвой под Гаваоном, явит намного-большие дела Иеговы, которые убедят всех насмехающихся над чудотворной силой Иеговы, стоимостью их жизни.

Известность Иисуса широко распространились. В северной стране Ханаанской, цари создали союз и создали при водах Миромских огромную армию, полностью приготовленную к битве. Иисус приказал тогда своему отряду повернуть к северу и неожиданно пойти в атаку против объединенных сил неприятеля под Меромом. Иисус одним победным шествием прошел северную часть Ханаана, повышая число покоренных царей до тридцати одного, перечисленных в 12 главе. Эта компания не истребила всех неприятелей, так как это не было в то время намерением Иеговы. (5 Моис. 7:22; Суд. 2:20-23). Их могущество и организованное сопротивление были сломаны. — 11:23, 21:43-45.

Шесть лет прошло, от незабываемого перехода через полноводный Иордан и непрерывной войны. Теперь наступило время разделения земли между двенадцатью коленами, как наследства. Во время распределения земли, была воздвигнута скиния собрания в Силоме, за левитами прикреплено сорок восемь городов, шесть из которых называли городами убежища. (20:1-9; 4 Моис. 35:6,7). Позже, по истечении времени, продолжительность которого неизвестна, Иисус собрал народ и дал израильтянам в своей прощальной речи мудрый совет, рекомендуя им, дабы были отважны в битве, предостерегая их перед ловушками демонской религии. Затем, припомнил им могущественные дела Иеговы своему народу, призвал их служить Иегове а не языческим богам, и поставил перед ними прямо вопрос в следующих словах: «Изберите себе сегодня, кому вы хотите служить, а я и дом мой будем служить Господу». — 24:14,15.

И так, книга Иисуса Навина сообщает о событиях покорения Ханаана с помощью Иеговы, о разделении Обетованной земли между

двенадцатью коленами, об установлении скинии собрания в Силоме, об уделе левитов и обоих последних трогательных напоминаний Иисуса. Здесь удачно изображено, как большой Иисус, Иисус Христос, как исполнитель приговоров Иеговы, очистит землю в Армагеддоне от всех врагов Бога. «Иегова спасает».

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какие важные события должны были наступить после смерти Моисея, требующие дальнейшего письменного отчета? 2. Кого использовал Бог после Моисея в деле отчета и составления шестой Библейской книги? 3. Когда эта книга была окончена? 4. Какой период времени обнимает она? 5. Какое существует правило Божье, что касается успехов? 6. О каких происшествиях сообщается вплоть до времени битвы под Гаваоном? 7. Какие воззрения высших критиков? 8. Какие битвы исполнили дело покорения? 9. Что было совершено после шести лет ведения войны? 10. Какое последнее напоминание сделал Иисус?

ЛЕКЦИЯ 27

СУДЕЙ

Название «Судей» является переводом еврейского названия *Шафетим*, которое происходит от слова *шахорат*, что значит «судить, оправдать, наказывать, управлять». Оно применяется к видимым властителям или судьям в образной Теократии, начиная от времени Моисея, вплоть до царствования Саула. Этих судей на их должность не избирали, но они были назначены Иеговой. Их служба не передавалась их потомкам, так как это было в царском правлении. Судьи не получали вознаграждений, но они были служителями Иеговы и осуществляли власть в интересах народа.

Кто был писателем этой книги? Не можем на это ответить с полной уверенностью, но большая часть доказательств указывает на Самуила, некоторые приписывают ее Иезекии, иные Ездре, а еще другие утверждают, что она является делом Финееса. Однако время составления книги Судей, очевидно, указывает только на одного мужа, а именно на Самуила. Неоднократное выражение: «У Израиля не было царя», ясно показывает, что во время описания этого донесения, царь уже был. (17:6, 18:1, 19:1, 21:25). Кроме того, в то время в Иерусалиме, «не изгнали сыны Вениаминовы Иевусеев, и живут Иевусеи с сынами Вениамина в Иерусалиме до сего дня», т.е. до дня составления данного донесения. (1:21). Изгнание Иевусеев наступи-

ло уже вначале царствования царя Давида. (2 Царств 5:6,7). Следовательно, это донесение должно было быть написано во время царствования первого израильского царя Саула. Финеес жил задолго перед тем временем, а Иезекия и Ездра, много времени после того. Соответствующие обстоятельства доказывают на Самуила, как на писателя книги Судей.

Общее число лет царствования судей в Израиле, нельзя точно установить, так как период правления одного судьи входил иногда в период правления другого. Кроме того, хронологические обстоятельства затрудняют установление этого периода времени. Однако, кажется вполне достоверным, что период судей, от принятия служебной деятельности Иисусом, вплоть до вступления на престол первого царя Израиля, охватывает около 356 лет. Основывается это на следующем стихе 3 Цар. 6:1. Соломон начал строить храм в чetyреста восьмидесятом году после выхода израильтян из земли Египетской. Это было в четвертом году его царствования. Перед ним Давид царствовал 40 лет, а перед Давидом Саул также 40 лет. Если же к тем 84 годам прибавить 40 лет странствования в пустыне, которое закончилось вступлением в должность Иисуса мы получаем 124 года. Вычитываем их с 480 лет, то остается 356 лет. Затем, считая период судей круглой цифрой 350 лет, мы нисколько не нарушим заявление в Д. Апостолов 13:19,20, как казалось бы, когда читаем ссылку *Версии Короля Иакова*. Переводы, самых лучших в настоящее время рукописей, разрешают трудность, вызванную Версией Короля Иакова с 1611 года. (Например: на англ. языке, переводы *Американская Стандартная Версия, Ротергама, Веймута, Американ. Трансляцион*).

Время судей было бурным периодом в истории израильтян. Это было отмечено взлетами и падениями, взлетами и падениями в отношении послушания и непослушания израильтян. Борясь с напряжением всех сил против языческих захватчиков Обетованной земли, Израиль одержал полную победу. Но они не выгнали поклонников демонов, а сделали их своими рабами. Соответственно Божьему предостережению, такое поведение привело Израиль в сеть демонской религии. (Втор. 7:16). Они пошли на компромисс и за-

ключили союз с жителями той страны. Вместо того, чтобы искоренить и уничтожить демоническую религию, они попали в ее рабство. Поэтому Иегова сказал: «Не изгоню их от вас, и будут они вам петлею и боги их будут для вас сетью». (2:3) Потому, что Израильтяне разрешили пленить себя через идолопоклонство, «воспламенел гнев Господень на Израиля и предал их в руки врагов, окружающих их, и не могли уже устоять перед врагами своими. И воздвигал им Господь судей, которые спасали их от рук грабителей их, но как скоро только умирал судья, они опять делали хуже отцов своих, поклоняясь другим богам, служа им». (2:14-19). Господь оставил те языческие народы в стране для того, чтобы испытать израильтян будут ли они идти по истинному пути поклонения Богу, или же религии демонов. — 2:20-23.

Израильтяне подвергаются культу Ваала, страдая под игом месопотамского царя, взывают к Господу, Который их освобождает посредством судьи Гофонила и поднимаются к истинному поклонению Богу. (3:5-11). Истекает сорок лет, израильтяне опять погружаются в идолопоклонство. На этот раз для избавления употребляется острый меч судьи Аода, который он вонзил в жирное чрево Еглона. (3:12-30). Но после каждого освобождения и возвышения к высокому уровню истинного почитания Иеговы, израильтяне тот час же начинают вновь сближаться с идолопоклонническими мирянами земли Ханаан. Это плохое общество искажает их добрые нравы и правильное почитание Бога, и непостоянные израильтяне опять уступают религии и собирают плоды Божественного наказания. В регулярных периодах времени эта последовательность событий возвращается снова и снова, в меру того, как повторяется история в книге Судей.

Будучи Богом справедливости, Иегова заставляет их платить наказанием за свое повторяющееся каждый раз отступничество к религии, но как Бог милосердия, Он всегда имеет открытое ухо для их искреннего взывания в раскаянии. Тогда приходит спасение и вместе с ним проявление Божьей помощи, а также оправдание. Чудесное освобождение было во время судьи Варака в момент, когда отряды Иавина под командованием Сисары, приблизились с меха-

низированными силами пред лицом небольшого отряда Варака, и когда казалось, что их ожидает уверенная и легкая победа. В решающий момент как будто бы открылись небесные окна и необычная для того времени гроза с молниями, громами и ливнями сломила мощь Ханаанских угнетателей. (4:1-5:31). Потом настало время, когда судьей был поставлен земледелец Гедеон, который с отборным отрядом в 300 мужей, благодаря непосредственному Божьему руководству, обратил в бегство великий лагерь Маданитянских грабителей. (6:1-8:35). Припомним, также как борец Иефай, вел своих воинов в стремительном победоносном походе, против Амонитян, исторгнул их власть над израильтянами и как в своей молитве о Божьей помощи он показал, посредством благодарной клятвы, которая надлежащим образом была исполнена его девственной дочерью служением в скинии Силом. (11:1-40). Но наиболее известным судьей, пожалуй, был сильный Самсон. Это он убил невооруженными руками льва, сжег поля Филистимские, связав хвостом к хвосту 150 пар лисиц, и пустил их на жатву, зажегши факелы между каждой парой хвостов. Он убил 1 000 демонских поклонников свежей ослиной челюстью, унес тяжелые ворота Газы, и при своей смерти истребил языческих врагов больше, нежели на протяжении всей своей жизни, разрушив на свою собственную голову храм Дагона, заполненный поклонниками демонов. —13:1-16:31.

Главы 17 и 18 повествуют о идолопоклонстве мужа из колена Ефремова по имени Миха, который насильно пытался ввести собственную форму почитания Бога, стараясь упустить то почитание, которое Господь установил в скинии в Силоме. Несчастный результат этого служит предостережением перед оскорбляющими Бога религиозными практикованием. Последние три главы книги Судей описывают ужасное испытание одного левита. Уладив семейный спор, он отправляется в обратный путь домой и по пути мужи из Гивы (города принадлежащего колону Вениамина) так подло и зверски поступили с его наложницей, что она умерла. Этот левит рассекает тело ее на двенадцать частей и посылает каждому колону по одной части и позже описывает собранным коленам этот страшный

поступок жителей города Гивы. Колено Вениамина отказывается выдать преступников Гивы, вследствие чего это колено было почти полностью отсечено от Израиля. Последняя глава показывает, как была сдержана клятва и какая была применена хитрость, чтобы сохранить колено Вениаминово. Последние пять глав не составлены в хронологическом порядке. В них описаны происшествия, которые имели место в начале периода судей. Эти повествования присоединены в конце к книге Судей как некоторого рода приложения.

Подлинность книги Судей, подтверждается многочисленными цитатами этой книги и ссылками на нее в других частях Еврейских Писаний, а также Греческих Писаний. Пример тому одиннадцатая глава к Евреям. Эта книга не воздает чести людям, судьям, которые были употреблены в качестве освободителей. Их мужество исходило от Бога. То, что она подчеркивает, это справедливость, милосердие и терпение Иеговы.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какое происхождение и значение названия Судей? 2. Какая имеется общая информация относительно Судей? 3. Кто написал эту книгу? И почему мы так отвечаем? 4. Какая приблизительная продолжительность периода Судей? 5. Как первые две главы составляют сцену для следующих сообщений? 6. О каких двух освобождениях описывается в главе? 3. И что было поводом к возвышению и падению Израиля? 7. Какие другие освобождения вкратце затронуты в 4-16 главах? 8. О чем повествуется в последних пяти главах? И в каком отношении к этой книге, как целость, стоят эти последние главы? 9. Что свидетельствует об аутентичности этой книги? 10. Кому воздает она честь?

ЛЕКЦИЯ 28

РУФЬ

Распространено мнение, что книга Руфь не является ничем иным, как простым описанием пастушеской, деревенской жизни, а потом развивается, в прекрасное любовное повествование. Однако, это не является только лишь повествованием. Иегова дал Библейское донесение не для развлечения, а для поучения, особенно в «последних днях». Драматические события, описанные в книге Руфь, имеют большое пророческое значение. «Руфь» значит приятельница, дружба, явление красоты.

Что касается писателя этой книги и даты ее составления, существует сомнение. Вообще, приписывают ее Самуилу, хотя многие ут-

верждают, что она была написана после него. Вступительное предложение: «В те дни, когда управляли судьи», показывает, что эта книга была написана, когда в Израиле началось правление Царей. Так, как ее предполагаемым писателем является Самуил, который умер перед вступлением на престол Давида, эта книга, очевидно, была завершена во время царствования Саула. Еще более ясно определяется время написания книги в перечислении родословия Давида, которое выдвигает мысль в заключительных стихах, что Давид в то время пользовался некоторой известностью, будучи предварительно помазан Самуилом. Также, вступительные слова: «В те дни, когда управляли судьи», свидетельствуют о том, что описанные в этой драме события, имели место во время судей. Хотя летопись об этом не упоминает, однако, соответствующие обстоятельства и доводы показывают, что те происшествия происходили во время царствования моавитского царя Еглона, в последних его годах. Донесение книги Руфь охватывает период не менее 11 лет. — 1:2,4; 4:13.

Это донесение бросает очень яркий свет на закон о левиратском браке, давая редкий и удачливый пример его применения. (5 Моис. 25:5-10). Кроме того, значение этого закона подчеркивает в этом случае тот факт, что он служит для сохранения непрерывной царской линии Иуды, ведущей к Давиду, а в конце – к Большему Давиду Иисусу Христу. Рассмотрим описание происшествия, ведущее к этому кульминационному пункту.

Первая глава рассказывает о голоде, распространяющемся по иудейской земле, а также об одной семье, избегающей опустошения голодом. Елимелех и его жена Ноеминь со своими двумя сыновьями Махлоном и Хилеоном ищут пристанища в Моавитской земле. Там умирает муж Ноемини, два сына женятся на двух моавитянках. По истечении времени, приблизительно десяти лет пребывания в земле Моавитской, Малхон и Хилеон умирают, не оставив детей. Вследствие этого, остаются три женщины, но потомков нет от Елимелеха. Только левиратский брак мог восстановить семью, и лишь в Израиле были близкие родственники, уполномоченные к исполнению того права. Эти три женщины обращают свои лица на запад и отправляются в путь в Иудею. Ноеминь дважды предостерегает

этих двух Моавитянок о ограниченной их возможности выйти замуж и найти семейный круг в чужой стране и просит их, чтобы они рассчитали расходы. Так они и делают. После вторичного предупреждения одна из них возвращается назад, другая же, Руфь, выражает трогательную просьбу и решительное постановление, говоря: "но куда ты пойдешь, туда и я пойду, и где ты жить будешь, там и я буду жить, народ твой будет моим народом, и твой Бог моим Богом. И где ты умрешь, там и я умру и погребена буду. Пусть то и то сделает мне Господь и еще больше сделает; смерть одна разлучит меня с тобою". (Стих 16,17). Пожилая Ноеминь и ее невестка Руфь продолжают дальше свой путь в Вифлеем и прибывают туда в начале жатвы ячменя.

Вторая глава приводит дело на шаг ближе к кульминационному пункту, через установление, кто есть тем близким родственником, на котором исполнится надежда на восстановление семьи Елимелеха. Трудолюбие Руфи, а также то обстоятельство, что Вооз уважает права иноплеменников, а собрание колосьев открывает путь к этому. Несомненно, Иегова руководит этими событиями. От первого дня Руфь собирает колосья за женщинами Вооза, почтенного еврея. На свой вопрос, относительно моавитянки, узнает Вооз о верности Руфь к Ноемини, о ее готовности покинуть родной дом и страну, дабы жить среди народа Иеговы. Вооз оказывает доброжелательность, говорит ей, чтобы собирала колосья только на его полях, обеспечивает ее обедом и оказывает ей особое внимание в работе собирания колосьев. Тогда как Руфь связана со своей свекровью и удачей в поле Вооза, Ноеминь видит в ней руку Господа. По поучению Ноемини, Руфь продолжает подбирать на поле Вооза, как ячмень, так и пшеницу во время всей жатвы.

Глава 3 приводит дело к решению, прокладывая путь к развязке, будучи в согласии с правом о левиратском браке. Ноеминь говорит: «Дочь моя, не поискать ли тебе пристанища, чтобы тебе было хорошо?» Советует она Руфи, чтобы пошла к Воозу на гумно ночью и легла у его ног. Не было это, однако, поощрение к нечистому поведению. Ноеминь была слишком старой, чтобы сама могла заключить

левиратский брак и, поэтому, вместо нее должна была действовать Руфь. Это было в порядке вещей, что Ноеминь искала пристанища, или же брачного состояния для Руфи. То, что Руфь легла у ног Вооза, не было это предложением к неприличному действию, но приглашением для него. «Простри крыло твое на рабу твою, ибо ты родственник» (Стих 9). Это было в Израиле, символическим образом, взятие невесты в жену. Поведение, подсказанное Ноеминью, было для Вооза вызовом к выполнению обязанностей родственника в левиратском браке. Так он это и уразумел, но на пути стояла помеха: существовал родственник более близкий, чем Вооз.

Четвертая глава этой книги описывает продолжение этой трудности, рассказывает о кульминационном пункте и об окончании дела. Создан официальный суд для заседания у городских ворот, на который этот более близкий родственник был позван и ознакомлен с фактом, а также и со своей ответственностью. Выкупишь ли ты? Ответ его звучал: да. Тогда ему казалось, что через это увеличит свое собственное богатство, но скоро, однако, изменил свой ответ на «нет», когда узнал, что через Руфь должен восстановить Елимелеху семья, которое унаследовало выкупленную долю Елимелеха. После этого отказа Вооз был следующим в линии выкупа. Он сказал собранному к воротам народу: Вы теперь свидетели тому, что я покупаю у Ноемини все Елимелехово, все Махлоново и все Хилеоново, так же и Руфь моавитянку, жену Махлонову беру себе в жену, чтобы оставить семя умершему и, чтобы не исчезло имя умершего между братьями его, и у ворот место пребывания его. (Стих 9,10). Потом Руфь родила Воозу сына, по имени Овид, который позже стал дедом Давида. Право о левиратском браке было выполнено. Это предотвратило перерыв царской линии и привело к исполнению пророческой драмы, важного значения.

Последние стихи излагают родословие от Фареса до Давида. Между Овидом и Иессеем никто не упоминается. Случилось ли то, по причине посредственных звеньев меньшего значения, или же каждый из перечисленных от Наасона дожил до очень преклонных лет, и каждый из них в очень глубокой старости родил сына? Это последнее заключение кажется правильным и указывает на усилие са-

таны с целью прервать царскую линию, ведущую к Давиду, а также, что забота Иеговы следила, чтобы эта линия не была прервана.

Каноничность книги Руфь, достаточно подтверждена фактом, что моавитянка Руфь есть упомянутой у Матфея 1:5, как одна из предков Иисуса. Исполнение этой пророческой драмы в нынешних «последних днях» неоспоримо свидетельствует о Боговдохновенности этой книги. Факты соответствуют этой драме и подтверждают правительность этой хронологии.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какое мнение распространено относительно книги Руфь? 2. Кого Иегова употребил для написания этой книги? 3. Когда она была написана? 4. Когда происходили описанные в ней события? 5. Какой закон вспоминает и иллюстрирует ее донесение? 6. Что увеличивает значение этого закона? 7. Каково содержание: (а) главы 1? (б) главы 2? (в) главы 3? (г) главы 4? 8. Является ли полным родословие, поданное в этой книге? 9. Как подтвердил бы ты каноничность книги Руфь?

ЛЕКЦИЯ 29

ПЕРВАЯ ЦАРСТВ (ПЕРВАЯ САМУИЛА)

В 1117 г. до н. э. в национальной организации Израиля наступила далеко идущая перемена. Не потому, что национальное существование этого народа, которого Иегова 396 лет перед этим вывел из египетского рабства, поддалось расшатыванию и дезорганизации? Нет. Но перемена 1117 г. перед Христом затемняет все предыдущие взлеты и падения перемен. Это окончание эры судей и начинающейся эпохи человеческих царей. Иегова Бог предвидел и предсказал эту перемену. (5 Моис. 17:14,15; 28:36). Все же, это было как ошеломляющий удар для верного Самуила. Вокруг этого кружатся главные события, описанные в Библейской книге, носящей имя этого пророка и судьбы, именно, первой книги Самуила. Пусть эти события оживут перед нами со страниц этого Божественного отчета.

Первая глава раскрывает Самуила – как ответ на молитву женщины. Его имя значит «Выпрошен у Бога; имя Божье; назначенный Богом». Непопавшая Анна горячо молилась о мальчике, обещая, что посвятит его пожизненному служению Господу. Ответом для нее есть младенец Самуил. Исполняя обещание, по отнятию ребенка от груди, Анна отдает его для пребывания в Силоме, чтобы там слу-

жил Иегове. В то время первосвященником был Илий, муж слабый в ревности к Иегове. В самом деле, ревность к Иегове есть очень слабой у всего народа Израиля. Илий и его сыновья ставят свою собственную славу выше славы Господней и самолюбиво расхватывают для себя наилучшие куски жертв, подобно тому, как делает духовенство. Послание Божье против Или и его дома, достигает верха в уничтожающем и гремящем в уши приговоре Иеговы, оглашенном устами молодого Самуила. (2:12-3:21). Проходят годы, и вот наступает исполнение приговора. Во время одного сражения, неверные Израильтяне суеверно применяют ковчег Завета, как религиозные чары, перенося его из места святое святых на поле брани. Этим не достигают цели. Израильтяне бежали и 30 000 из них убиты между ними убиты и сыновья Или, а ковчег Завета становится добычей неприятелей. Однако, несчастье приходит одно за другим, доходя в конце до катастрофического кульминационного пункта. Пагубная весть с грохочущей силой ударяет в уши ожидавшего Или и приводит его жизнь к печальному концу. — 4:1-18.

Кратковременным есть пребывание ковчега Завета в укреплениях филистимлян. Установленный в храме Дагона содействует тому, что языческий бог Дагон падает со своего постамента и разбивается. Жителей Азота постигают нарывы, тогда отправляют ковчег Завета в Геф. Жители Гефа, также испытывая бедствия, отправляют ковчег в Аскалон. Много Аскалотян умирают, а остальные поражены наростами. После бедствия от мышей и семи изнурительных месяцев, филистимляне возвращают Израилю ковчег Завета. 50 070 израильтян умирает, прежде чем его должным образом установили в Кириафиариме. — 5:1-7:1; 6:19.

С течением лет израильтяне начинают сетовать о Господе. Обращают внимание на напоминание Самуила, чтобы удалить языческих богов, возвращаются к восхвалению Иеговы и оказывают послушание призыву собираться в Массифе. С фантастически религиозным гневом сопротивляются живущие вокруг язычники этому исполнению свободного восхваления Бога и окружают их для борьбы. Отвечая на молитву, Иегова восгрел с неба уничтожением на нечестивых угнетателей филистимских. Израиль принял участие в

победоносной битве, и поразили перепуганных в замешательстве отряды неприятелей. Удар был сокрушительным и заставил неприятелей полностью бежать и положил начало борьбе за освобождение израильских городов. Дела израильского народа приняли благополучный оборот, а судья Самуил усердно и ревностно осуществлял свой суд, заботясь о том, дабы все были научены Теократическим распоряжениям.—7:2-17.

Проходят годы, и вот с течением времени находимся в 1117 г. перед Христом. Всех израильских старейшин видим перед престарелым седовласым Самуилом. В Рае собираются драматические события. Старейшины ссылаются на тот факт, что сыновья Самуила, возведенные в качестве судей, извращают суд и продают «справедливость» за взятки. (5 Моис.16:18-20). Самуил состарился, его сыновья являются несоответствующими заместителями. Тогда старейшины приходят к выводу. «И так, поставь над нами царя, чтобы судил». Монархия, предпочтенная Теократии! Недовольный и опечаленный Самуил обратился за указанием единственно к Иегове. «Послушай голоса народа во всем, что они говорят тебе, ибо не тебя они отвергли, но отвергли Меня, чтобы Я не царствовал над ними». Вдохновенный предостережением Самуил, описывает затем израильтянам образ, ожидающий их, потеря свободы, принудительна воинская служба, обложение налогами и показывает, как горько они будут взывать к Господу от своего царя, но это не отпугивает израильтян от их решения, приспособить свое народное правительство к форме правления языческих народов. (8:1-22). Главы 9 и 10 описывают встречу Самуила с Саулом, помазание Саула на царя и представление царя народу.

«И Я дал тебе царя во гневе Моем». (Осии 13:11). Этими словами Иегова излагает карьеру Саула, как царя. Гнев Иеговы появился, когда Самуил высказал приговор израильтянам, по причине их требования царя, и был поддержан с небес через необычные громы и дождь, во время собирания пшеницы. (12:16-19). Саул одерживает много военных побед. Но постоянно поступает глупо, показывая самонадеянность, произношение опрометчивых клятв, и даже нарушая Теократические инструкции. Высокое положение испортило

его дух, и по двух годах короткого царствования поплатился за свою самонадеянность, потерей царства, для своего дома, поддавшись панике, по причине напиравшей атаки филистимлян и не желая полагаться на Господа, через ожидание прибытия левита Самуила, чтобы тот принес жертву всесожжения. Вениамитянин Саул узурпировал левитскую обязанность, принесением священнической жертвы всесожжения. Приговор Божий звучит: «Худо поступил ты... теперь не устоять царству твоему!» — 13:1-14.

Отвергнут в негодовании! Причина этого отвержения постоянно увеличивается в течении остальных тридцати восьми лет владычества Саула. Деяние Ап. 13:21. Было время, когда против Теократических инструкций, пощадил амаликитянского царя Агага и лучших волов и овец амаликитян. Его попытка переложить вину на народ не увенчалась. Такого легкого оправдания не могло быть для непослушного царя: «Послушание лучше жертвы!» Звучал приговор и еще раз объявлено отвержение Саула, как царя. (15:1-35). Затем Давид становится помазанным избранным царем. Дух Господень оставляет Саула, и первый царь погрязает в худшее. Демоны получают власть над его умом и телом. Уничтожение Давидом Голиафа и многие его победы над филистимлянами только раздражают ревнивого завистливого Саула. При разных случаях его тлеющая ненависть воспламеняется яростным гневом и тогда он пытается убить Давида. Один раз Саул даже разрушил целый священнический город, по причине помощи, оказанной этому юному пастырю, который вынужден был теперь жить в Израиле, как изгнанник. (21:1-6; 22:18,19). В конце Саул обращается чрез человеческих представителей к духам демонов, которых сам когда-то истреблял. Самуил тогда был мертв. (25:1). Во время сеанса с волшебницей в Аэндоре, взбунтовавшийся Саул пытался разговаривать с умершим пророком. Демон принимает образ Самуила, мрачный понурый Саул не получает утешения через обман, но остается в состоянии упадка сил, сломленным в битве на горе Гелвуде, умирает он смертью самоубийцы. — 28:3-25; 31:1-6.

Резкой противоположностью ему является Давид. Своим рвением и мужеством для Теократии приобретает он много приятелей

и защитников, включая и сына Саула Ионафана. (18:1; 20:16,17,42; 23:18; 22:1,2) Несколько раз предоставляется ему случай убить преследующего его Саула, но он всегда решительно воздерживается от поднятия руки на помазанника Иеговы. Ведущим лозунгом Давида было – предоставление мщения Иегове. (24:1-15; 26:5-11). Под конец царствования Саула, Давид искал убежища на протяжении шестнадцати месяцев, даже в земле филистимской, дабы избежать откровенного обмена мнениями с царем, управляемым демонами. (27:1-7). Он остался там, в своего рода изгнании, вплоть до смерти Саула, не прекращая, однако, борьбы против неприятелей Иеговы и Его народа. —30:1-31.

В оригинальной еврейской рукописи Первая и Вторая книги Самуила составляют одну книгу или один том. Ее настоящее разделение впервые сделано в *Септуагинте* и обе части названы Первая и Вторая Царств. *Вульгата*, (следовательно католическая *Версия Дюа* сегодня), приняла эти названия. Английский перевод *Версии Короля Иакова* применяет другой способ, дает им дополнительные названия. Первая первоначальная книга была написана Самуилом, Нафаном, Гадам, две последних являются современниками Давида. Дела царя Давида первые и последние описаны в записях Самуила-провидца, и в записях Нафана, и в записях Гада-прозорливца, в общем, предполагается, что первые двадцать четыре главы первой Самуила, как правило, признают, что были написаны Самуилом. А остальные главы Первой Самуила были дописаны и вся Вторая Самуила, признанная за вышедшее из-под пера Нафана и Гада. (1 Цар. 10:25;25:1; 1 Паралип. 29:29). Книга первая Самуила начинает свое повествование незадолго от времени перед рождением Самуила и ведет нас непосредственно к концу царствования первого царя израильского. Самуил умер пять лет перед смертью Саула в возрасте около 110 лет. Таким образом, Первая Самуила охватывает период 115 лет.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Почему 1117 год перед Христом является важной датой в истории Израиля? 2. Какая Библейская книга содержит историю этого времени? 3. Как случилось, что Самуил так рано начал служить Иегове? 4. Почему Илий был отвергнут Господом? И какая очередность событий служит причиной его

смерти? 5. Каковы были последствия пребывания ковчега завета в городах филистимских? 6. Что особенно выделяет седьмая глава этой книги? 7. Когда и при каких обстоятельствах были выдвинуты требования царя? И кого, таким образом, отвергли израильтяне? 8. Какое предостережение было проигнорировано? 9. Когда поступил Саул самоуверенно и не по-Теократически? 10. Что показывает, что он был захвачен демонами? 11. Как Давид есть в резком контрасте с Саулом? 12. а) Какая имеется информация относительно первоначальной формы Первой и Второй Самуила, а также о заглавиях этих в Библии? б) Кто был употреблен для написания этой книги в ее первоначальной форме? в). Какой период времени охватывает книга Самуила?

ХРОНОЛОГИЯ ОТ НАЧАЛА СОЗДАНИЯ ЗЕМЛИ ДО ПЕРВОГО ЦАРЯ ИЗРАИЛЬСКОГО

СОБЫТИЯ	ДАТА
Начало творческой недели	46 026
Конец первого дня (свет)	39 026
Конец второго дня (небесный свод)	2 026
Конец третьего дня (суша, жизнь, растения)	25 026
Конец четвертого дня (солнце, луна, звезды)	8 026
Конец пятого дня (водные животные, птицы)	11 026
Конец шестого дня (земные животные, создания человека)	4 026
Потоп окончил первый злой мир	2 370
Завет с Авраамом относительно семени	1 943
Израиль вступает в Египет	1 728
Израиль исходит из Египта	1 513
Вступление Израиля в обетованную землю	1 473
Обетованная страна разделена между коленами Израиля	1 467
Саул становится первым царем	1 117

ЛЕКЦИЯ 30

ВТОРАЯ ЦАРСТВ (ВТОРАЯ САМУИЛА)

Хотя десятая книга Библии носит имя Самуила, фактически, она не имеет никакого отношения к нему. Его имя в ней даже не упоминается. Она была написана Нафаном и Гадом, современниками царя Давида. (1 Пар.29:29). Двадцать четыре главы второй книги

Самуила содержат повествование израильской истории по смерти царя Саула и проводят ее почти до конца сорокалетнего царствования Давида. Охватывают они, таким образом, период приблизительно в 40 лет. Это история войны и пролития крови, смешанная с донесением о домашних трудностях Давида, и его человеческих слабостях и грехах против Господа. Предметом, занимающим выдающееся значение, является факт, что границы образной Теократии, в следствии войн Давида, были расширены до пределов всей полноты, определенной через Иегову Бога.

Оплакав смерть первого царя Израиля и своего любимого приятеля Ионафана, Давид искал совета у Господа: «Идти ли мне в какой-либо из городов Иуды? – Идти! – Куда идти? – В Хеврон». Давид послушался, и пришли мужья Иудины и помазали Давида на царя над домом Израиля. (2:1-4). Однако Давид не был признан всем Израилем. Только по долгой и кровавой войне между домом Давида и домом Саула. Пришли все старейшины Израиля к царю в Хеврон и царь Давид заключил с ними завет в Хевроне перед Господом и помазали Давида на царя над Израилем. После семи с половиной лет гражданской войны пришел Израиль к национальному объединению. Иевусеи были скоро изгнаны из крепости Сионской в Иерусалиме, и Давид перенес свое место правления в этот город, где царствовал над всем Израилем последующие тридцать три года. — 3:1; 5:1-7.

От внутренней войны народ израильский вынужден был непосредственно перейти к внешнему конфликту. Филистимляне подвигаются, дабы сломить ново-созданную объединенную силу Израиля, но, однако, оказывается, что цель их похода является пустым воображением. Они испытывают поражение и рассеяние, спервы в битве под Ваал-Перацимом, а потом еще раз в битве под Гаваоном (5:17-25). Затем Божественный отчет, на протяжении шестой и седьмой глав, прерывает свои донесения о войнах, дабы доказать усердие Давида в правильном восхвалении Иеговы, вследствие чего Иегова заключил с ним завет о Царстве, и описать, как Давид перенес ковчег Господень из его более, чем семидесятилетнего пребывания в Кириафгариме, в Иерусалим. (Примерно в шестом году своего

царствования в Иерусалиме). И так, желая построить Господу храм, в котором мог бы пребывать Ковчег Завета, но по распоряжению Иеговы эта последняя привилегия должна принадлежать Соломону. Восьмая глава возвращается к описанию военных побед Давида. Филистимляне являются побежденными, моавитяне поработаны, Сирия сокрушена, а Едом осажден царем Давидом.

По описанию благосклонности, которую оказал Давид хромому сыну Ионафана Мемфивосфею, имея в виду его отца, (9:1-13) сцену еще раз занимает война. Владычествующий в Аммоне царь Аннон приписывает некоторому доброжелательному поступку Давида скрытые замыслы и очень унижает слуг Давида. Дабы уйти от ожидающего гнева израильского, Аннон нанимает многотысячные сирийские войска. Но эти наемники мало помогают ему. Объединенные с ним аммонитяне и сирийцы были разбиты. Следующая атака сирийцев оказывается для них настолько пагубной, что спешно просят об обособленном мире с Израилем. (10:1-19). Вначале 11 главы упоминается дальнейшее продолжение войны с аммонитянами, но скоро прекращается, через донесение о грехе Давида с Вирсавией, который ведет к вызванной Давидом смерти ее мужа Урии в борьбе. При помощи притчи пророк Нафан представляет царю всю тяжесть его преступления и виновность. Дитя, родившееся от этого грешного сношения, умирает, но позже Вирсавия рождает Давиду Соломона. Последние стихи 12 главы снова обращают внимание на распри с аммонитянами и показывают, что Давид проводит последнюю победоносную атаку на осажденный город Равву и так покоряет аммонитян под власть Израиля.

Начиная с этого момента, за исключением одного описания войн с филистимлянами и их уродливыми великанами, (21:15-22) отчет второй Самуила показывает семейные трудности Давида и внутренние раздоры в Израиле. Сын Давида Амнон влюбляется в свою единокровную сестру Фамарь, насилует ее, а затем ненавидит ее. Его брат Авессалом ожидает удобной минуты и двумя годами позже убивает Амнона, после чего убегает к своему деду в Гесур. По истечении трех лет он возвращается в Иерусалим и в конце примиряется с Давидом. — 13:1-14:33.

Но беспокойство Давида с Авессаломом теперь только началось. Этот красивый, третий по очереди сын Давида, стремится к власти над Израилем, занять престол, не имея в том никаких сомнений. В первую очередь, Авессалом красивыми словами «вкрадывался» в сердца израильтян, (15:2-6) сея раздор между израильскими братьями. Возбуждал мелочность и обидчивость, сея подозрения и недовольство, подрывая расположение, клеветал на справедливость правления Давида, выдвигая себя в роли исправителя из заблуждения. Имея недостаток, критиковал и подрывал авторитет великого слуги Божьего Давида, через хитрое сравнение с собой, возвышая самого себя в глазах народа Израиля. Таким образом, этот предательский сын положил основание и пустил в ход вторую фазу восстания, направляясь в Хеврон, дабы привести свой заговор к более очевидному результату. Тот заговор вполне созрел и вскоре вспыхнул по стране в своей третьей фазе, в виде вооруженного нападения. Это начало покушения было настолько сильным, что Давид вынужден был оставить Иерусалим. Вооруженные силы Авессалома захватывают город. —15:7-37.

Тщетный узурпатор получает полезный совет от Ахитофела: Спешите использовать первое, немедленно преследуй Давида и порази его. Но Господь разрушил через Хусия этот полезный совет и причинил, что Авессалом заколебался и назначил время для собирания большой армии. Проницательный Ахитофел, как крыса, оставил тонущий корабль Авессалома и повесился. Вскоре за тем, дела Авессалома совсем расстроились, а потом пошел он сам в погоню за Давидом. Отряды Авессалома перешли Иордан и вошли в землю Галаад. В лесу Ефремовом произошло сражение между этими двумя сильными армиями. Двадцать тысяч мятежников пало, неровная и очень лесистая местность не благоприятствовала маневрам отступления. Разъединенные израильтяне были разбиты иудеями и все рассыпались в том паническом бегстве. Голова Авессалома зацепилась своими буйными волосами, за низкие ветви дуба и в той беспомощной позорной позиции он был найден Иоавом и убит. Это было явное нарушение четкого приказа царя Давида, дабы сохранить жизнь Авессалома и несомненно было поводом, что вместо

Иоава предводителем войска был поставлен Амесай. — 17:1-14, 22-26; 18:1-17; 19:13.

Но прежде, чем отчет второй Самуила приходит к концу, читаем еще о втором восстании, которое мутит мир внутри Израиля. Савей, сын Вихры, Вениамитянин, увлекает за собой израильтян к мятежу. Могучее колено Иуды держится Давида, а воины этого колена выступают против Савея и его вооруженных сил. Во время погони опортунист Иоав, используя благоприятную возможность, убивает своего соперника наместника Амесая, после чего принимает командование. Савей, моментально окруженный в городе Авель желает спасти свою собственную шкуру. Жители осажденного города отсекают голову Савея и выбрасывают ее Иоаву со стены. Таким образом, очередное восстание против Давида царя бесславно окончилось. — 20:1-26.

Последние главы показывают о двух посещениях Господних. Земля Израиля три года подряд поражается голодом. Давид всегда бдителен в деле Иеговы и видит более, нежели обыкновенное течение обстоятельств в этих трех очередных годах неурожая и спрашивает Господа о причине. Оказывается, что причиной есть грех, который сделал Саул и его кровожадное семя, через убийство нескольких Гаваонитян. Правда, эти пришельцы не были в Израиле уважаемы. Вина была искуплена через приговор к смерти потомков Саула. Второе бедствие от Господа есть следствием греха Давида. Без полномочия Иеговы приказал сосчитать народ израильский. Дабы искупить свою вину, Давиду предоставлено выбрать один из трех приговоров. Три месяца бежать от неприятелей, или три дня язвы от Иеговы, или три года голоду – дополнение к прошедшему. Пусть впаду в руки Господа Иеговы, ибо велико милосердие Его, только бы в руки человеческие не впасть мне. (24:13,14). И 70 000 душ пали жертвой язвы, пока не была задержана у самых ворот Иерусалима.

Помимо всех этих тяжелых несчастий и страданий в периоде, описанном во второй Самуила, было это время славных побед над подчиненными демонам неприятелями, они завоевали всю землю ханаанскую, обещанную израильтянам. Образная Теократия расширила, наконец, свои владения до полных границ, предусмотрен-

ных для нее Великим Теократом. С домом Давида заключен завет о Царстве.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Кто написал вторую Самуила? 2. Какой период истории охватывает она? 3. Какое обстоятельство в этом донесении имеет важнейшее значение? 4. Посредством, каких событий Давид воцарился в Иерусалиме, как царь Израиля? 5. Опиши дальнейшие победоносные битвы и следствие усердия Давида в деле восхваления Иеговы? 6. Что испытали Амонитяне и Сирийцы в битве с войсками Давида? 7. В какой великий грех впал Давид во время войны с Аммонитянами? 8. Какие семейные трудности возникли с Амноном и Авессаломом? 9. Как поступил Авессалом при исполнении предательского заговора и каковы его последствия? 10. Какое следующее восстание против Давида затем описано? 11. О каких двух посещениях Господних читаем? 12. Что было славой этого периода?

ЛЕКЦИЯ 31

ТРЕТЬЯ ЦАРСТВ

Первоначально в еврейском каноне Первая и Вторая Царств составляли одну книгу под названием «Книга царей». Нынешнее деление было сделано переводчиками *Септуагинты*, две книги, таким образом, были названы третьей и четвертой книгой Царств (первая и вторая Царств должно быть тем, что *Версии Короля Иакова* определяют Первой и Второй Самуила). Потому, что Первая и Вторая Царств первоначально были написаны, как одна книга. Поэтому все, что сказано ниже об источнике материала, о его составлении и очевидном писателе относится одинаково к Первой и Второй Царств, так как сии существуют в современной Библии.

Эти обе книги Царств продолжают упомянутую историческую нить, где она оставлена во Второй Самуила, и тянется интересным образом дальше, охватывая 431 год от вступления на престол Соломона, вплоть до конца Израильского государства – времени падения Седекии. Четыре последние дополнительные стихи вводят нас на 26 лет вглубь периода вавилонского плена и вплоть до конца жизни Иоакима. Донесение этого не есть трудом ряда писателей, живущих поочередно на протяжении этих лет, из которых каждый присоединил бы свой отчет, чтобы эта книга была составлена из нескольких старых отчетов. Три источника специально упомянуты: «книга дея-

ний Соломона»; «книга хроник царей Израиля»; «книга хроник царей Иуды». — 3 Цар. 11:41; 14:19, 29.

Эти «летописи» не нужно мешать с Библейскими каноническими книгами, возникшими после под названием: Первая и Вторая Паралипоменон. Заметки, упомянутые составителем книг Царств, были, несомненно, официальными летописями, сохранены мужчинами, одновременно с записанными событиями. Одна группа была сохранена для северного царства десяти колен и известна как Хроники Израиля, в то время как другая – для двух колен Иуды и Вениамина. Сегодня не существует ни части оригиналов, ни копий этих древних манускриптов. Их главное содержание, однако, сохранено в инспирированных Библейских книгах Царств и Паралипоменон. В двух книгах Царей восемнадцать раз делаются ссылки на «летописи царей Израиля» и четырнадцать раз делаются ссылки в «летописи царей Иудеи».

Также вообще признается, что составление обеих книг Царств было окончено одной личностью, но что касается того, кто окончил эту работу, мнение разделяется. Чаще всего предполагается о двух: Иеремии и Ездре. Очевидные причины оставлены (и представлены в одной из следующих лекций) которые утверждают, что Ездра был составителем первой и второй Паралипоменон, также имеются тенденция устранить его как составителя Царей. Кроме того, маловероятно, что один человек написал бы два отдельных исторических документа на тот же период времени, имеющим дело с тем же народом и царями. И так, нельзя со всей уверенностью определить, кто укомплектовал книги Царств, но следующие моменты указывают на Иеремию.

Древняя традиция приписывает этот труд также Иеремии. Талмуд ссылается на Иеремию, как на писателя этих книг, с чем есть согласно общее мнение евреев. Стил и речь книг Царств, сходный со стилем и речью Писания Иеремии. В этих признанных Писаниях употребляемы слова и формы слов, которые можно найти в книгах Царств и ни в каких других местах Библии. В книгах Царств действительно встречаются халдейские выражения, но они не многочисленные, это привело многих к подтверждению,

что тот, кто укомплектовал эти книги, должен был быть уведен в Вавилонский плен, что не имело место с Иеремией. Если бы халдейские обороты были так многочисленны, как в книгах Паралипоменон, аргумент этот был немаловажен. Однако, их редкое появление в книгах Царств можно легко приписать близости Сирии, Ассирии, Вавилону, притом, частным совместным контактам этих стран с израильтянами, посредством торговли и военными нападениями. Также писания, признанные происходящими от Иеремии, содержат и арамейские выражения. Некоторые части книг Царств и Иеремии почти одинаковы. (4 Цар. 24:18-25:30. Иерем. 39:1-10; 40:7-41:10; 52:1-34). Весьма возможно, что Иеремия дожил до событий, о которых упоминают четыре последних стиха книги Царств, и что он присоединил и их к летописям или они могли быть также дописаны кем-то другим.

Ясно, что составление этих книг окончил какой-то пророк, ибо отчет непрерывно указывает все годы на пророков и на их службу, а также на их отношение к царям. Эти пророки названы его именем, их слова и дела были записаны, и их влияние на правящих царей было воспоминаемо. Но есть ли чем то особенным то, что имя пророка Иеремии, из Анафоф, ни разу не упоминается в книгах Царств? Хотя был он одним из самых деятельных пророков, был замешан в неотложных политических проблемах прошедших дней. Он жил и пророчествовал во время царствования пяти последних царей иудейских и вплоть до трагического конца деяний Израиля, как образной Теократии. Это не могло быть упущено через укомплектовавшего их, то есть, через личность, которая составляла эти книги. Единственным логическим объяснением кажется, есть то, что Иеремия был сам укомплектовавшим их.

Первая Царств начинается отчетом о том, как один из сыновей Давида, Адония, пытался захватить себе престол. Однако, быстрое действие престарелого царя Давида, расстраивает его злые планы. Соломон - помазан царем. (1:1-53). Следующие десять глав излагают славное царствование Соломона. Они указывают на его просьбу о Божьей мудрости. Повествуют о мире и изобилии во время его царствования, о многочисленных областях, на которые распростра-

нялись его знания и достижения. Извещают о строительстве величественного храма, о славе Божьей, которая в то время наполняла его строение, и о роли, которую сыграл царь Тирский в строительстве храма. О коммерческой деятельности Соломона, о возрастающем богатстве его царства, о достойном внимании визите царицы Савской; о последствиях его распространяющейся славы, и наконец, о его попадании в дьявольскую религию, под влиянием его многочисленных языческих жен. После сорокалетнего царствования Соломон умирает, потерявший милость Иеговы.

С того времени стал Израиль разделенным народом. Когда на престол вступил сын Соломона Ровоам, вспыхивает восстание. Десять колен под руководством Иеровоама, отделяются. Иеровоам царствовал в Сихеме, на горе Ефрема. Два колена: Иуды и Вениамина, вместе с левитами придерживаются Ровоама и его правительства в Иерусалиме. Отсюда донесение первой книги Царств переходит туда и обратно от царей десяти колен Израиля к царям Иуды. Усех или неудача господства каждого из царей зависело от одного пункта: «Делал ли он то, что угодно в глазах Божьих или то, что было зло в глазах Его?» Большинство из них потерпело неудачу в этом жизненном вопросе.

В донесении Первой Царств появляются и приводятся четыре царя иудейских: Ровоам, Авия, Асса, Иосафат. В конце ее отчета царствует Иорам, сын Иосафата. Из этих царей только Асса и Иосафат делали то, что было справедливо в глазах Иеговы. В линии наследника от времени до времени появляются верные цари, которые пытаются препятствовать нарастающей волне демонской религии, которая неудержимо уносит этот народ к падению. Кроме того, Иегова Бог воздвиг множество пророков, чтобы давали разумительные предостережения отступающему Израилю и Иуде. Это, особенно, видим в Третьей книге Царей, в периоде царствования царей над десятью коленами. На протяжении этого бурного периода, израильский престол занимает девять разных мужей: Иеровоам, Нават, Вааса, Ила, Замврий и Амврий, Амария, Ахав и Охозия – все девять царей без исключения делали то, что было зло в очах Господних.

Они стали жертвой демонской религии. Иеровоам имел от Бога заверение, что его царство будет укреплено, если он будет остерегаться греха и демонской религии. Но ему не хватало веры. Он состязался с Богом, в унаследовании правления устанавливал идылы в Вефиле и в Дане, удерживал народ от хождения в Иерусалим, с целью поклонения Иегове. (11:26-38; 12:26-33). Израиль с самого начала вступил на злой путь, от которого никогда уже не отступил. Седьмой царь Амария построил город Самарию и перенес столицу из Сихема в Самарию. Поэтому Самария сделалась символом десяти колен царства израильского и соперницей Иерусалима. Ахав, сын Амврия превзошел всех предыдущих царей во зле. Он женится на языческой Иезавели и устанавливает поклонение Ваалу в Израиле. Илия предсказывает три с половиной года засухи. Затем Илия бросает вызов 450 пророкам Вааловым, они не получают от Ваала ответа, в то время когда Иегова чудесным образом сжигает жертву всеожжения Илии. После чего, народ признает Иегову за своего Бога и уничтожает 450 пророков Ваала. По причине угрозы Иезавели, Илия убегает на гору Хорив, но Иегова посылает его обратно, чтобы помазать Елисея и занять место Илии. Сирийцы окружают Самарию и терпят поражение. Иезавель есть причиной убийства Навуфея, чтобы Ахав мог получить его виноградник, за что Илия объявляет приговор Иеговы на дом Ахава и Иезавели. (17:1-21:29). Последняя глава третьей Царств извещает, что царь Ахав погиб в совместном походе с Иосафатом, против Рамофа Галаадского, а сын Ахава Охозия, сел на престол израильский, а сын Иосафата Иорам на престол иудейский. Отчет охватывает около 125 лет еврейской истории.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Почему заметки, касающиеся источника материала составления и писателя, имеют одинаковые применения к первой и второй Царств? 2. Какой период времени обнимают книги Царств? 3. По каким источникам были составлены книги Царств? 4. Какие дальнейшие замечания сделаны относительно этих источников? 5. Какие два мужа вспоминаемы, как укомплектовавшие книги Царств и кто из них был исключен? 6. Что говорится за тем, кто тот второй с упомянутых был писателем этих книг? 7. Какие события обсуждались в первых одиннадцати главах? 8. Какой следующий раскол имеет место? 9. От чего зависима удача правителя и каждого из царей, и как отвечает этим требованиям каждый из царей, указанных в этой библейской книге? 10. Как Израиль с самого начала со-

шел на злой путь? 11. Как Ахав превзошел всех в греховности? 12. Какая была деятельность Илии во время царствования Ахава?

ЛЕКЦИЯ 32

ЧЕТВЕРТАЯ ЦАРСТВ

Окончание третьей книги Царств ведет нас еще вперед, на каких-то 306 лет дальнейших деяний еврейских царей. Четвертая Царств, приводит к концу пути царства израильского, также и иудейского. Особенно вдохновенно цитируется в четвертой Царств одновременно проведение двух хроник о двух царствах, подобно как третья Царств. Именно, этот краткий пересмотр, обращает наше внимание, во-первых, на царство Израиля и прослеживает за ним до конца, а затем обращает внимание на царство Иудеев, и последует за ним к его последним дням знаменательного 607 г. до рождения Христа.

На престоле Израиля восседает сын Ахава Охозия, только не на долгое время. Несчастный случай заставляет его направить послов, чтобы узнали от Вельзевула, выздоровеет ли он от этой болезни. Илия задерживает послов, укоряет Охозию, который желает принять совет языческого бога Аккаронского и предвещает смерть царя. Охозия направляет пятидесятника с пятьюдесятью воинами, чтобы привели Илию к царю. Огонь нисходит с неба и пожирает их. Такая же судьба встречает другой отряд. Третий отряд унижается, и с Илией приходит к царю и объявляет ему приговор, который вскоре подтвердился смертью. (1:1-18). Следовательно, Илия исчезает со сцены в вихре на огненной колеснице, исчезает он в направлении неба. Мантию пророка поднимает Елисей, получивши двойную меру духа, покоившегося на Илии. — 2:1-15.

О смерти Иорама упоминается после семи глав, а эти главы полные активности. (9:24). Моав бунтуется против Израиля. Объединенная армия Израиля, Иудеев и Едумеев выступают к сражению, где попадают в страшное положение. Иегова указывает им путь к победе через Елисея и моавитяне были поражены. Чудесной силой Елисей умножает масло бедной вдовы, воскрешает сына Сонами-

тянки, чудесно кормит сто мужей, исцеляет Неемана от проказы, ведет к тому, что топор, упавший в воду, всплыл на поверхность воды, приводит к израильскому царю сирийцев, пораженных слепотой, когда пытались схватить Елисея. (3:4-6:23). После, сирийцы осадили Самарию, голод угрожал городу, который, по-видимому, приближается к падению, но Елисей предсказал время изобилия на следующий день. Так и сбылось, Иегова произвел так, что окружающие армии сирийцев слышали стук колесниц и шум большой армии, и убежали обратно, оставляя за собой запасы продуктов, и другие ценности, которые попали в руки израильтян. (6:24-7:20). После приходит к Елисею Азаил, чтобы узнать, есть ли надежда для его больного господина Венадада. Елисей предсказал Азаилу, кто будет вместо Венадада царем сирийским. Азаил убивает Венадада, чтобы стать царем. В сражении с сирийцами, раненый Иорам возвращается к Израилю, чтобы лечить свои раны, в это время Елисей направляет одного из пророческих юношей к нему, дабы помазать Ииуя в царя над Израилем и повелевает ему уничтожить целый дом Ахава. Стремительно едет Ииуй к Израилю и с презрением встречает все мирные предложения так долго, пока народ связан с религиозным культом Ваала и убивает Иорама, как исполнитель приговора Иеговы. Совершает он мщение над домом Ахава. Ииуй стает царем Израиля.

Ииуй был единственным царем северного царства десяти колен, который совершал много хорошего. Нечестивая Иезавель умирает под копытами его коней. Ииуй приказывает, чтобы головы семидесяти сынов Ахава в Израиле, уложить на две кучи перед воротами Изрееля. Сыны Ахава в Израиле уничтожены. Забирая с собой правого сердцем Ионадава, спешит Ииуй в Самарию, где уничтожает всех с рода Ахава. Притворяясь большим ревнителем Ваала, собирает всех поклонников Ваала и убивает их, сжигает все идолы Ваала, а дом Ваалов делает местом нечистот. За усердное исполнение приказов Иеговы, Ииую обещано, что дом его будет господствовать на протяжении четырех поколений. Но Ииуй не разрушил идолопоклоннического культа тельцов и не ходил полностью путями Иеговы. Господь допустил, что

во время его господства, Сирийцы совершили наступление на все границы Израиля. — 9:30-10:36.

После поочередно царствовали цари израильские Иахаз, Иоас, Иеровоам II, Захария из потомков Ииуя, потом Силлум, Менаил, Факей и Йосия. Этот период знаменует три царствия, или перерывы в истории владения, считая в сумме 30 лет. В этом времени произошло несколько сражений с Сирией, в которых Иоас приносит три, предсказанные через Елисея, победы. Во время его господства умер Елисей. Ни один из тех царей не делал то, что было угодно. Все были злы в глазах Иеговы. Наконец вступает на престол двадцатый по очереди царь Израиля – Озия. Убивши своего предшественника, стает он подчиненным царя ассирийского – Салманасара, которому платит дань. Несколько лет проходит и Охозия предлагает царю Египетскому, чтобы освободиться от угнетающего монарха ассирийского. Вдруг сильным наступлением ассирийские орды завоевывают царство десяти колен в 740 г. до Р. Х. Падает Самария после трехлетней осады. И вот, после 258 лет своего существования, северное Царство Израиля достигло конца, за исключением небольшого остатка, которые убежали в Иудею, другие уводятся в ассирийский плен. Чтобы снова заселить людьми места Самарии, на место сынов Израиля в Палестине, царь ассирийский внедряет языческие религии и поселил их в городах самарийских вместо сынов Израиля, и они обладают Самарией, и живут в городах ее. — 13:14-25; 17:1-24.

Царство иудейское пережило царство другого дома израильского на 133 года. Во время, когда Израиль попал под Ассирию, царем иудейским был Езекия. А сейчас обратимся к началу деяний четвертой Царств, когда на престоле иудейском находим Иорама – сына Иосафата. Его восьмилетнее господство было омрачено религиозной нечестивостью, подобно дому Ахава. Взял он Гофолию, дочь безбожного царя израильского Ахава. От них родился наместник Иорама – Охозия, другой нечестивец. Достиг конца, когда пошел к Израилю, чтобы соединиться с раненым царем израильским Иорамом. Ииуй и его мужья положили конец тем двум поклонникам Ваала. — 8:16-29; 9:27.

После смерти Охозии, его мать Гофолия приступает к уничтожению царского семени Иорама, занимает царский престол. Но ее внук Иоас сохранен был на протяжении шести лет в храме Господнем, после был посажен на престол. Первосвященник Иодай не обращал внимания на ложный крик Гофолии: «Заговор! Заговор!», но приказал вывести ее и уничтожить. Иоас привел в порядок храм Господень и делал, что было правильным пока жил Иодай. После того он пал жертвой религии и жизнь его была закончена убийством. (11:1-12:21). Следующие три царя иудейские Амасия, Азария, Иоффам уважаемы были как такие, которые делали то, что было правильно, только никто из них не устранил высот и дубрав, где народ совершал жертвы бесам. (14:1-4; 15:1-4,32-35). После них следует гнусное господство Ахаза, ходящего путями царей израильских, проводящего своего сына через огонь. Но когда дьявол преуспевал в днях царства Ахаза, то впоследствии, был устранин, когда на престол иудейский вступил сын Ахаза, Езекия. Он очистил основательно страну от религии. Отменил ее высоты и дубравы и разбил статуи. В таком очищенном состоянии было царство иудейское на шестом году господства Езекии. В 740 г. до Р. Хр. пришло уничтожение на идолопоклонническое царство израильское на севере. — 16:1-4; 18:1-10.

Спустя восемь лет после падения Самарии, ассирийский царь Сеннахирим выступил против Иуды. Ложная и высокомерная беседа его полководца Рабсака, не утратила Езекию, которого вера была укреплена через Исаию. На протяжении одной ночи Иегова умерщвляет 185 000 ассирийцев и устраняет гордость Сеннахирима, который возвратился в свою страну, где его постигла смерть. (18:14-19:37). После нечистого господства Манассии и Аммона следует хорошее господство Иосии. Его всестороннее направление вынесли на свет записи книги Закона, особенно те части Закона, которые были как бы пропавшие, и стали известны вследствие того, что Иуда попал в религию. Восстановление истинного поклонения охватывает всю страну. Иосия приказывает читать закон завета с Иеговой перед людьми и придает этому особое значение, производит уничто-

жение идолопоклонства. (22:1-23:25). Тем не менее, сумерки Иуды приблизились.

Иогаз, сын Иосии был смещен Нехао и изменен на Иоакима. Вскоре после сего, Вавилон в продолжающихся войнах побеждает Египет, а Иоаким попадает под владение Вавилона. Иоаким восстал, но его сын Иехония поддался окружающим Иерусалим, вавилонцам. После 37-летнего вавилонского плена, Иехония был освобожден и обрел помилование от царя вавилонского. (25:27-30) Знатных людей иудейских уведено в плен Вавилона. Царем стал Седекия, подобно, как бывшие три царя, делал он то же, что было зло в глазах Господних. Его мятеж против Вавилона в девятом году своего господства, навлек полное ниспровержение небольшого царства Иуды, на одиннадцатом году его царствования. Храм и другие красивые строения Иуды были сожжены. Большинство иудеев уведено в плен вавилонский. Небольшая кучка бедных оставшихся убежали, спустя два месяца, в Египет. В седьмом месяце 607 г. до Р. Хр. страна опустела. Исполнились слова сказанные Иеговой Седекии, посредством Иезекииля. «Низложу, низложу, низложу и его не будет, доколе не придет Тот, Кому принадлежит он, и Я дам Ему». — 23:29-25:26; Иезек.21:27.

Третья и четвертая книги Царств есть характерным подтверждением предсказания Моисея, касающегося последствий послушания или непослушания этого народа. Народ, которого Богом есть Иегова, особенно должен избегать религии.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Сколько лет осталось еще в истории царей израильских? И каким образом записи рассматриваются в этом уроке? 2. Какой случай имел Илия с Охозией? 3. Кто был приемником Илии? 4. Какие события характеризуют господство Иорама над Израилем? 5. Что хорошего достиг Ииуй? Но в чем же он согрешил? 6. Какие были имена следующих царей израильских, и какими были они в глазах Божьих? 7. Как и когда царство десяти колен достигло своего конца? 8. Объясни деяние Иудеев во время падения Израиля. 9. Что знаменует особенно доброе правление Езекии и Осии? 10. Какие тревожные события оказались в господстве четырех царей Иуды? 11. Что подтверждает описание двух книг Царств?

ТАБЛИЦА ЦАРЕЙ И ПРОРОКОВ И СВЯЗАННЫЕ С НИМИ СОБЫТИЯ
(с подтверждающими текстами Священного Писания)

Цари Иудейские	Пророки	До Н.Э	Цари Израильские	Пророки
САУЛ 40 лет Д. Ап. 13:21	САМУИЛ 1 Цар 10:1 Д. Ап 13:20	1117	САУЛ помазан Царем в-снгой 1 Цар. 11:15. 12:12,17	
ДАВИД 40 лет 1 Пар. 29:27; 3 Цар 2:11	ГАД 1 Цар. 22:5; 1 Пар 21:9 НАФАН 1 Пар. 17:1; 2 Цар. 12:1-6	1077		
СОЛОМОН 40 лет	НАФАН 3 Цар 1:34	1037		
РОВОАМ 17 лет 2 Пар 12:13	САМЕЙ 3 Цар 12:22,23; 2 Пар. 11:2,3	997	ИЕРОВОАМ 22 года 3 Цар 14:20; 2 Пар.10:12-19	АХИЯ 3 Цар 11:29-31% 3 Цар. 14:1-6 БОЖИЙ ЧЕЛОВЕК 3 Цар. 13:1,2
АВИЯ 3 года 3 Цар 15:1,2; 2 Пар. 13:1,2	АДДА 2 Пар 12:15; 2 Пар. 13:22	980		
АСА 41 года 3 Цар 15:1,2,9,10; 2 Пар. 14:1; 16:3.	АЗАРИЯ 2 Пар . 15 :1, 2	978		
	АНАНИЯ 2 Пар.16:7	977	НАВАТ (2) 3 Цар. 15 :25	ИУЙ сын Анания 3 Цар.16:1,7,12,13.
		976	ВААС 24 года 3 Цар 15:33	
		953	Ила 2 года 3 Цар. 16:8	
		952	ЗАМВРИЙ 7 Дней 3 Цар. 16:15	
		952	ФАМНИЙ и АМРИЙ 3 Цар. 16:21	
		948	АМВРИЙ 8 лет 3 Цар. 16:23	

Цари Иудейские	Пророки	До Н.Э	Цари Израильские	Пророки
<p>ЙОСАФАТ 25 лет [1 год с Асой] 3 Цар.22:41,42 2 Парал. 20:31</p>	<p>ИУЙ сын Анании 2 Пар.19:2 ИОЗИИЛ 2 Пар. 20:14-18 ЕЛИЕЗЕР 2 Пар. 20:35-37</p>	<p>941</p>	<p>АХАВ (22) 3 Цар. 16:29; 2 Пар. 18:1,2</p>	<p>ИЛИЯ 3 Цар 17:1 МИХЕЙ 3 Цар. 22:8,14; 2 Пар.18:7-28</p>
<p>ИОРАМ (8 лет (4 года с Ио- сафатом) 4 Цар.8:16,17; 3 Цар.2:2;42 2 Пар.21:5,20</p>	<p>ИЛИЯ 2Пар.21:12 ИОИЛЬ ?</p>	<p>922</p>	<p>ОХОЗИЯ 2 года 3Цар.22:51,52 ИОРАМ 12 лет 4 Цар.3:1</p>	<p>ИЛИЯ 4 Цар.1:2,3,17 ЕЛИСЕЙ 4 Цар. 3:1,11-14</p>
<p>ОХОЗИЯ 1 год с Иорамом 4 Цар .8:25; 9:29; 2 Пар. 22:2</p>	<p>ИОИЛЬ ?</p>	<p>910</p>		
<p>[ЦАРИЦА ГОФОЛИЯ 6 лет] 4 Цар.11:1-3; 2 Пар.22:10-12</p>	<p>ИОИЛЬ ?</p>	<p>909</p>	<p>ИУЙ 28 лет 2Цар.9:24,27; 4 Цар. 10:36</p>	<p>ЕЛИСЕЙ 4 Цар.9:1-4</p>
<p>ИОАС 40 лет 2 Цар.12:1; 2 Пар. 24:1.</p>	<p>ЗАХАРИЯ 2 Пар.24:19-22</p>	<p>903</p>		
		<p>881</p>	<p>ИОХАЗ 17 лет 4 Цар.13:1</p>	
		<p>867</p>	<p>ИОАС 16 лет 4 Цар. 13:10</p>	<p>ЕЛИСЕЙ 4 Цар. 13:14</p>
<p>АМАСИЯ 29 лет (3 года с Иоасом) 4 Цар.14:1,2; 2 Пар.25:1</p>	<p>ЧЕЛОВЕК БОЖИЙ 2 Пар. 25:7-9,15</p>	<p>866</p>		
		<p>852</p>	<p>ИЕРОВОАМ II 41 год 4 Цар.14:23</p>	<p>ИОНА ? 2 Цар.14:23-25; Иона 1:1</p>

Цари Иудейские	Пророки	До Н.Э	Цари Израильские	Пророки
МЕЖДУЦАРСТВІЕ 11 лет 4 Цар. 14:1,2; 15:1		837		АМОС.Амоса 1:1; ОСИЯ Осия 1:1;
ОЗИЯ (АЗАРИЯ) 52 года 4Цар. 15:1,2; 2 Пар. 26:3	АМОС. Амоса 1:1; ОСИЯ Осия 1:1; ИСАИЯ Ис. 1:1	826	МЕЖДУЦАРСТВІЕ 22 года 2Цар.14:23;15:8 4 Цар.15:8	
		811	ЗАХАРИЯ 6 месяцев 4 Цар.15:8	
		789	СЕЛУМ 1 месяц 4 Цар.15:13	
		788	МЕНАИМ 10 лет 2 Цар.15:17	
		777	Факия 2 года 4 Цар. 15:23	
		775	ФАКЕЙ 20 лет 4 Цар.15:27; 2 Пар.28:6	
ИОАФАМ 16 лет 4 Цар.15:32,33; 2 Пар. 27:1	ОСИЯ Осия 1:1; ИСАИЯ Исаии 1:1; МИХЕЙ Михея 1:1	774		
АХАЗ 16 1 год с Иоаф/ 4Цар.16:1,2 2Пар. 28:1	ОСИЯ Осия 1:1; ИСАИЯ Исаии 1:1; МИХЕЙ Михея 1:1	759	МЕЖДУЦАРСТВІЕ 7 лет 4 Цар. 15:30	ОДЕД 2 Пар.28:6-9 [Царь Феллафелласар Ас- сирии принимает плату от Ахаза и захватывает Да- маск и убивает царя Сирии Рецина] 4 Цар. 16:7-9.
		753	Основание Рима	

Цари Иудейские	Пророки	До Н.Э	Цари Израильские	Пророки
ЕЗЕКИЯ 29 лет (2 года с Ахазом) 4 Цар. 18:1,2,10; 2 Пар. 29:1	ОСИЯ Осия 1:1; ИСАИЯ Исаии1:1; 2Пар.32:20; МИХЕЙ Ми- хея 1:1	748	Осии 9 лет 4 Цар. 17:1;16:1,9,10	
МАНАСИЯ 55 лет 4 Цар. 21:1; 2 Пар.33:1	ПРОРОКИ 4 Цар. 21:10-16 2 Пар. 33:10-18 НАУМ Наума 1:1 ?	716	Падение Самарии 4 Цар. 17:6,13,20,23	ВАЖНЫЕ СОБЫТИЯ
АММОН 2 года 4 Цар. 21:19; 2 Пар. 33:21		661		
ИОСИЯ 31 год 4 Цар. 22:1; 2 Пар. 34:1	СОФОНИЯ Софонии 1:1	659		
	Иеремия Иеремии 1:1-3; 25:1-3	647		
	ШАФАН 2 Пар. 34:1,8,22; 4 Цар. 22:3,14,15	642		
ИОАХАЗ 3 мес. 4 Цар. 23:31; 2 Пар. 36:2		628		
ИОАКИМ 11 лет 4 Цар.23:36; 2 Пар. 36:5	ИЕРЕМИЯ Иер. 1:1-3 АВВАКУМ ? Ав. 1:5,6; 2.20	628		

Цари Иудейские	Пророки	До Н.Э	Цари Израильские	Пророки
ИЕХОНИЯ 3 мес. и 10 дней 4 Цар. 24:6,8, 12; 2 Пар. 36:9,10	ДАНИИЛ Даниила 1:1-6	625 618	[Навуходоносор царствует он свергает Ниневию, столицу Ассирия, и побеждает египетскую армию в битве при Каркемиш на реке Евфрат] Иер. 25: 1; 46: 2; 2 Цар. 24: 7	
СЕДЕКИЯ 11 лет 4 Цар. 24:17,18; 2 Пар. 36 :11	ИЕРЕМИЯ Иеремия 1:1-3 2 Пар. 36:11,12	617	[Навуходоносор занимает Иерусалим и уводит несколько тысяч Израильтян в Вавилонский плен] 4 Цар. 24:8-17	
[Иерусалим, разрушенный в пятом месяце (Аб)]	ИЕЗЕКИИЛ Иезекиила 1:1,2	613		
4 Цар. 25:2,3; Иеремии 52:12-14	АВДИЯ Авдия 11-14 ИЕРЕМИЯ Иер. 43:8; 44:1 ДАНИИЛ Даниил 2:1,19 ИЕЗЕКИИЛ Иезекиил 29:17	607 до 591	Земля Иудейского царства опустела и стала пустынею на седьмом месяце (Ethanim)] 4 Цар. 25:22-26;Иер. 41:1-3; 43:1-7	
Конец 70-летнего опустошения Иерусалима 2 Пар. 6:21-23 Ездры 1:1; 3:1	ДАНИИЛ Дан. 5:13,31;11:1	588 539 537	[Навуходоносор вторгается в Египет и побеждает Фараона] Иер. 43:8-13; 44:1, 11-14, 24-30 [Вавилонские падения и правление Дария]	
Остроение храма окончено Езд. 6:13,14,15.	ДАНИИЛ Дан. 10:1 АГТЕЙ Аггея 1:1	535 520 516	[Первый год Кира] 2 Пар. 36:20-23 [Третий год Кира] [Второй год Дария II] [Шестой год Дария II]	
Стены Иерусалима построены Неемии 1:1;2:1,11;6:15	ЗАХАРИЯ Зах.1:1 ; Езд. 5:1	455	[Двадцатый год Артаксерса III]	

Цари Иудейские	Пророки	До Н.Э	Цари Израильские	Пророки
[Греческая Библия (LXX) Септуагинта, перевод на- чатый]	МАЛАХИЯ Малахии 3:10	332 Приб. 280	[Греческое правление во Иудее]	
РОЖДЕНИЕ ИИСУСА (ОКОЛО 1 Октября) Луки 2:1-17		63	[Римское правление в Иудее]	
		2	[Иоанн - креститель рождается, за шесть месяцев до Ии- суса] Луки 1:26,36,57-63	
		П.Р.Хр.		
		14	[19 августа Кесарь Август умирает; Тиберий следует за ним]	
	ИОАНН КРЕСТИТЕЛЬ Матфея 11:9-11	29	[Пятнадцатый год императора Тиберия Кесарь Рима] Луки 3:1	
Крещение и помазание Иисуса Матф.3:13-17. Лу. 3:21-23		29	[начинается 70-ая седмица] Дан. 9:24-27	
Иисус провозглашает что Царство приблизилось Матф. 4:12-17		30	[Иоанн Креститель заключен в тюрьму], Марк. 1:14, 15; Луки 3:19, 20	
ИИСУС УМИРАЕТ на древе (на 14-го Нисана). Матф. 27:37-50		33	[Половина 70-ой седмины] Дан. 9:24-27	
ВОСКРЕСЕНИЕ ИИСУСА (16 Нисана) Матф. 28:1-10		33		
Излитие Духа Святого в день Пятидесятницы Д. Ап. 2:1- 4		33		
Язычник Корн. принимает Духа Д.Ап.10:1-46		36	[Конец 70-ой седмины] Дан. 9:24-27	
ИИСУС ПОСАЖЕН на престоле как Теократический Царь Отк.12:1-5		1914	[«Семь времен,» или «времена Язычников», окончились в Октябре] Дан. 4:16, 23, 25, 32; Луки 21:24	
ЦАРЬ ПРИХОДИТ в храм весной Малахии 3:1		1918	Первая мировая война, используемая в качестве средст- ва остановить свидетельство Царства]	

ЛЕКЦИЯ 33

ПЕРВАЯ ПАРАЛИПОМЕНОН

Как в случае с книгами Самуила и книгами Царств, обе Паралипоменон были также одной книгой. И опять переводчики *Септуагинты* совершили настоящий раздел. Предполагаем, что те книги есть дополнением книги Самуила и книги Царств, или к целой Библии того времени. Переводчики *Септуагинты* называли ее *Паралипоменон*, что означает: «дела, которые остались пропущенными». Это название есть не очень соответствующим. Эти книги содержат множество повторений, и очень мало того, что действительно можно назвать новым. Название «Летописи» есть соответствующим, оно происходит от греческого слова и означает: «История времен». Евреи называли Паралипоменон «*Дыверы Гониамнон*», что означает «слова дней», то есть история дней или времен.

Так, как обе книги Царств и Паралипоменон есть составленные из древних документов еврейских историй, эти древние документы были сохранены современниками пророками, а также официальными архивистами и писателями публичных летописей. Некоторые из этих мужей названы по имени, например: Иосафат, сын Ахмуда, Самуил, Нафан, Гад, Ахия, Адда, Семей, Илиуй, Исаия и может быть пророк по имени Хозай. (1 Пар.18:15; 29:29; 2 Пар. 9:29; 12:15; 13:22; 24:34; 26:22; 32:32; 33:19). Следующее более старое Писание использовалось в качестве источников информации: «хроники царя Давида». (1 Пар.27:24). «Книга Царей» (2 Пар. 24:27). «Книга о царях Иудейских и Израильских» (2 Пар. 16:11; 25:26; 27:7; 28:26; 35:27; 36:8, смотри также 20:34 и 33:18, что касается последних двух стихов, предполагается, что они относятся к тем же делам). Книги царей Иудейских и Израильских не могут относиться к обеим Библейским книгам Царств, так как отчет книг Паралипоменон, не один раз отсылает читателя к этому более старому отчету, для более подробной информации, тогда как в существующих канонических книгах Царств есть даже меньше информации, чем в отчете Паралипоменон.

Без сомнения, составитель Паралипоменон, также как составитель Царств, ссылается на летописи царей Иудиных и Израилевых, то есть, на те древние документы, о которых так часто упоминается в книгах Царств, и которые не надо путать с рассматриваемыми теперь каноническими книгами Паралипоменон. Несомненно, автор использовал Библейские книги Самуила и Царств. Почему бы и нет? Убедительным доказательством того, что ему были известны те и другие книги и, что использовал их, является существование около сорока параллелей, между Паралипоменон и этими ранними книгами Библии, зачастую слово в слово. Также эти параллельные отрывки могут быть объяснены, что оба комплектатора пользовались теми же самыми древними каналами, ибо в многочисленных стихах, которые есть очевидными извлечениями из древних документов, сокращения есть одинаковы.

Содержания книг Паралипоменон, их способ выражения и язык, утверждают окончательно, что книги Паралипоменон были написаны в какое-то время после 70-летнего опустошения Иерусалима. Халдейские обороты, редко встречаемы в книгах Царств, есть многочисленнее в книгах Паралипоменон. Еврейская речь непременно подвергалась испорченности, как это имело место при конце плена. Способ выражения в книгах Паралипоменон случается с возникшими после плена делами, которые знаем, как в книге Ездры, Неемии и Есфирь. Выше изложенное, помогает нам определить писателя. Книга Паралипоменон и книга Ездры написаны в том же самом периоде времени, их способ выражения и стиль есть те же самые: обе дают превосходство левитскому элементу. Некоторые из этих выражений не найдены ни в каких других книгах Библии, поэтому должны происходить от того же самого писателя. По общему признанию, книгу Ездры написал муж по имени Ездра. Был он священником и как таковой, склонен к выдвиганию дел на первое место, имеющим отношение к храму. Пророческий элемент, подчеркнутый в Царствах подчинен здесь, и священнический элемент выдвигается и влияет на перо автора. Кроме того есть фактом, что Вторая Паралипоменон оканчивается на середине продолжения, которого окончание в Ездры 1:3, и что последние

два стиха есть те же самые, что вступительные стихи Ездры. Это подчеркивает того же самого писателя, который повторяет те же самые слова с целью создания связи с дальнейшим продолжением своего исторического описания. И так, очевидно, что книги Паралипоменон составил Ездра.

То, что было сказано до этого, касается в одинаковой мере Первой и Второй Паралипоменон. А что следует теперь, в настоящей лекции относится только к Первой Паралипоменон. Первые девять глав содержат обширное родословие, начиная от первого человека Адама, вплоть до шестого или седьмого поколения после Зоровавеля, который жил в четвертом столетии перед Христом. (1:1; 3:19-24). Поколения Зоровавеля были описаны кем-то другим после Ездры. Эта родословная была важна для Евреев, во время их возвращения в Палестину, чтобы народ мог быть поселен в соответствии с наследием в отдельных поколениях, и чтобы можно было вновь установить родословие священников и левитов, которые частично были потеряны. Убедиться в том, что только указанные личности будут совершать снова возрожденное служение в Святынище, и чтобы линия рода Иуды и Давида, из которого должен прийти Мессия, была отчетливо видна. (Числа 3:10. Ездры 2:62,63). Некоторые из этих родословий стали запутанными, вследствие падения Иудейского царства, когда народ был рассеян и уведен в плен. Часть родословия может казаться противоречащим тем, что появляются в другом месте, но помните о том, что некоторые личности известны под разными именами, потому что с течением времени и под влиянием изменения языка, некоторые имена могли подвергнуться искажению. При тщательном изучении большинство трудностей исчезает. Кстати, выше изложенное показывает, что книга Паралипоменон больше уделяет внимания священническим обязанностям и служению в храме, потому, что это было время, когда Иудеи возвратились в Иерусалим, чтобы восстановить там поклонение Иегове.

Если за основу нашего вычисления берем родословие, которое редко прерываемо короткими историческими и географическими фактами и другими заметками, то Первая Паралипоменон охватывает около тридцать семь столетий, начиная от Адама, вплоть до

нескольких поколений после Зоровавеля. Однако, точное историческое изложение начинается в десятой главе донесением о смерти Саула, и оканчивается в двадцать девятой, последней главе донесением о смерти Давида. Следовательно, исторические описания охватывают сорок лет царствования Давида.

Первая Паралипоменон представляет нам Давида, как мужа войны. Донесение о нем начинается от момента, когда в Хевроне был помазан царем над всем Израилем. После штурма Иевуса (Иерусалим), завоевывает его и с тех пор царствует в крепости Сиона. Следовательно, перечислены его мужественные мужчины, и сообщается о некоторых из их подвигов. Филистимляне терпят поражение под Ваал-Перацимом, но вновь продвигаются и получают сокрушительный удар под Гивой; еще раз филистимляне терпят поражения и Давид завоевывает Геф. Моавитяне уступают атаке победоносных армий Давида, Сирийцы разбиты, Едомитяне обращены в бегство, а их страны заняты. Одна победа следует за другой, но однажды Давиду угрожали войны, в которых не мог надеяться на победу. Когда и почему? Когда согрешил против Господа через перечисление Израиля. Приговор Божий гласит на одно из трех наказаний: три года голода, три месяца поражения в войне, или три дня язвы от Господа. Давид избег три месяца неудач, отдавшись на милосердие Иеговы, принимая язву. Главы 11,12,14,18-21.

Оставшиеся для рассматривания главы 13,15-17, 22-29, коснутся дел прославления, а именно, Божия ковчега, строения храма, служения левитов, урегулирование других служений в связи с храмом. Первым шагом Давида в этой области, было перенесение ковчега в Иерусалим, из семидесятилетнего пребывания в доме Аминадава. Однако, несоответственное прикосновение к ковчегу, привело к тому, что пришлось от этого отказаться, а ковчег завета установить в доме Овед-Едома. Тремя месяцами позже, посвященные левиты с восклицанием радости принесли его на своих плечах в Иерусалим. В связи с перенесением ковчега завета, организованны служения и оповещено новый псалом благодарения Давида: «Да веселятся небеса, да торжествует земля, да скажут народам, Иегова царствует!» Здесь, наконец, образная царская Теократия представляется в своем

верном сходстве с наступающим Теократическим правительством, осуществляемым Мессией. — 16:31; 29:23. (*Ам. Стан. Вер.*)

Следовательно, Давид желает построить Богу храм, однако, Иегова Бог извещает его, через пророка Нафана, что храм строить должен Соломон. Давид делает приготовления и накапливает строительный материал, поучает своего сына и призывает князей израильских к тесному сотрудничеству. Реорганизовано служение левитов, в отношении священнических обязанностей. Служение священников Аароновых разделено на двадцать четыре отдела, или части, подобно служению певцов и музыкантов в храме, назначение должностей, привратников и различных других оканчивает эту особенную организацию для прославления Иеговы. После описания организации для того, чтобы управлять народом, донесение Паралипоменон оканчивается приведением напоминания, которое Давид дал народу и Соломону (27:1-34). Имея в виду послушание, строение храма, служение в храме, заготовка материала на строительство и другие добровольные жертвы народа, и донесение о благодарении Давида и молитве к Богу, и его смерти. Вторично Соломон был помазан царем и сел на престоле Господнем как царь, вместо Давида отца своего. — 23:1; 29:22,23.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Чем были первоначально обе книги Паралипоменон и каково значение некоторых приведенных замечаний? 2. Какими источниками информации пользовался их комплектатор? 3. Когда была написана книга Паралипоменон и на каких доказательствах обосновывается такой ответ? 4. Кто ее написал и почему так отвечает? 5. Почему важно родословие, поданное в первых десяти главах? 6. Какое время охватывает первая Паралипоменон? 7. Какое донесение было дано о войнах Давида? 8. Какие события привели к времени, когда можно было сказать, что образная Теократия царства представилась нам как верное сходство, с приходящим Теократическим Правительством? 9. Какую работу исполнил Давид в отношении храма и его услуг?

ЛЕКЦИЯ 34

ВТОРАЯ ПАРАЛИПОМЕНОН

Эта вторая часть исторического отчета Ездры охватывает 500 лет от возведения Соломона на престол (1037 г. до Р. Хр) и до декрета персидского царя Кира в (537 г. До Р. Хр.) оканчивающего период опустошения Иерусалима. Этот исторический отчет почти всеце-

ло ограничивается царством Иудейским. Царство десяти колен он затрагивает только тогда, когда оно отрывочно связано с царством Иуды. Отчет даже не упоминает о падении Израильского царства от нашествия Ассирийцев в шестом году царствования царя Иудейского Езекии, или в 740 г. до Р. Хр. В то время когда книги Царств посвящают больше внимание царству Израильскому, пока оно еще существовало, и меньше царству Иудейскому. Во Второй Паралипоменон это прямо наоборот, ибо эта книга посвящает почти все свое внимание царству Иудейскому и лишь только мимоходом занимается Израилем. Это происходит от того, что Ездра был главным образом заинтересован прославлением Иеговы, которое было сосредоточено в храме в Иерусалиме, где царствовали цари Иудейские. Его отчет доставляет нам полнейший перечень царей Иудейских, как это делают книги Царств, особенно, что касается поведения, относительно восхваления Иеговы.

Первые десять глав Второй Паралипоменон, посвящено царствованию Соломона. В них повествуется история очень похожая на историю Первой Царств только различные политические, коммерческие и общественные события излагаются сокращенно или пропускаются, обращая больше внимание на дела левитов. Этот отчет доносит вкратце о молитве Соломона, о даровании ему Божественной мудрости, о его большом богатстве и его договорах с царем Тирским Хирамом, в связи со строительством храма. Число и размещение его работников; начало строения храма на четвертом году его царствования; его измерения и украшения, необходимая обстановка и сосуды. Об окончании его строительства, о перенесении ковчега завета из шатра в храм среди торжественного похода и восхваления, о сошествии облака славы Иеговы на храм. О посвящающей молитве Соломоновой, о последующем радостном празднике кущей, о явлении Иеговы Соломону ночью и убеждение, что его молитва была услышана, и что будет принята во внимание, если он будет идти путем послушания, но что в случае непослушания полное уничтожение должно было прийти на этот народ. Далее эти десять первых глав доносят об обширной программе строительства, которая охватывает все царство и в конце

о визите царицы Савской, притом, раз упоминается о торговой деятельности Соломона и великолепии богатства его царства. Однако, упущено всякое упоминание о религии, под влиянием его многочисленных жен.

Суровое и угнетающее царствование сына Соломона Ровоама, провоцирует десять колен к мятежу на территории, принадлежащей этим коленам. Левиты убегают к Иуде в Иерусалим. Иеровоам вытеснил в десяти коленах поклонение Иегове через введение сатанинского культа поклонения тельцу. Но Ровоам скоро оставляет поклонение Иегове и только через свое скорое раскаяние столица южного царства уцелела перед Египетскими отрядами под руководством Сусакима. Наследником Ровоама стал его сын Авия, который одерживает данную ему Богом победу над Израилем. После сего наступает хорошее царствование Авии, который сверг идолопоклонство и укрепил свое царство. Когда миллионы Ефиоплян надвигались против Иудеи, Иегова дал своему народу величественную победу. Чтобы задержать побег Израильтян к Иуде, царь Израильский приступил к возведению барьера, но Асса противостоял этому, наняв Сирийцев, чтобы воевали с Израильтянами. Он получил за это выговор и после умер. — 10:1-16:14.

После него царствует Иосафат и правление его также было хорошим. Он верил в защиту от демонизма чрез знание. Чтобы отразить всякое нападение, которое демонизм мог сделать, а также противодействовать тому, чтобы занять против демонизма крепкую позицию, Иосафат начинает воспитательную кампанию. Во все Иудейские города он посылает князей, священников и левитов с книгой закона, чтобы учить народ. (17:7-9). Его царство развивается благополучно. Однако Иосафат совершает ошибки. Он породнился с безбожным Израильским царем Ахавом, чтобы вместе с ним воевать против Сирии, но возвращается и ходит путем благочестия. Кульминационным пунктом его есть славная победа над объединенными силами Моавитян, Амонитян и Едомитян. Это была война Бога, который вызвал замешательство в рядах язычников, собравшихся против народа Божьего, так что они бросились один на другого в истреблении друг друга. — 20:1-28.

Три нечестивых царствования наступили и разрушили все доброе, что совершено было Ассой и Иосафатом. Сначала царствовал Иорам, потом Охозия, наконец, женщина Гофолия. Эта последняя была потомком Ахава и Иезавели и ходила следами своих родителей. Она овладела престолом через убийство, но после шести лет была сама убита. Тогда вывели молодого Иоаса из его укрытия в пределах храма и возвели на престол, как царя. Под разумным руководством великого священника Йодая, Иоас царствует справедливо и совершает обновление Храма. Но после смерти Йодая, царь и народ попадают в сети идолопоклонства. Как приговор от Иеговы приходит тогда на них поражение от рук Сирийцев. (21:1-24:27). Следующим в линии царем есть Амасия, который хорошо начинает свое царствование, однако, кончает как идолопоклонник и жертва убийства. Его сын Озия делал то, что было хорошо в глазах Божьих и имел чрезвычайный военный успех в походах против Филистимлян, Аравитян, Аммонитян. В настоящем двадцатом веке он мог быть назван военным гением, но слава восхитила его голову, позволил себе захватить священнические обязанности, и был поражен проказой. (26:1-23). После хорошего царствования Иофама следует злое царствование Ахаза. И вот приходим к 745 г. до Р. Хр. к царствованию Езекии. — 27:1-28:27.

Богобоязненность есть известной чертой его царствования. Он опять открывает двери храма, которые были закрыты, а служение в нем запрещено неверным Ахазом, реорганизует левитов для службы в храме и собирает весь народ для Иеговы. (29:1-36). Следующие две главы рассуждают о возрожденной Теократии; приближении праздника пасхи; гонцы разосланы вдоль и вширь по земле иудейской и израильской с письменным приглашением принятия участия в празднике. Иуда принимает это приглашение всем сердцам, но в Израиле большинство насмеяются над этим, однако, множество обращают свои лица к Иерусалиму и приходят на торжество. Радостный пир длится семь дней. В общем восстании против демонизма народ уничтожил все следы идолопоклонства в земле Иудиной и Вениаминовой, Ефремовой и Манасиной. Законные меры для заботы о левитах и храмовых службах восстановлены. 32

гл. описывает следующие хорошие плоды этого сеятеля справедливости. Чудесный перелом Ассирийских агрессоров под командованием Сеннахирима, причем, Иегова на протяжении одной ночи истребляет окружающую армию, оставляя только наглого Сеннахирима, который нерешительным шагом возвращается в свою страну, где был убит собственными сыновьями в своей идолопоклоннической святыне.

Далее следуют гнусные царствования Манасии и Амона, а после хорошее царствование Иосии. В его царствовании достойным внимания есть то время, когда при ремонте храма найдена книга закона. В восемнадцатом году его царствования праздновался радостный праздник Пасхи. «Не было подобного этому празднику Пасхи в Израиле с дней пророка Самуила». Верный царь Иосия погиб в момент, когда напрасно пытался задержать движущиеся с севера Египетские войска. — 34:1-35:27.

Последняя глава рассказывает, что после трехмесячного царствования, Иохаз был свергнут с престола Египетским царем, который вместо него сделал царем его брата Иоакима. Во время царствования Иоакима Египет уступает Вавилонской армии Навуходоносора и Иоаким сделался зависимым царем под властью Халдейского монарха. Мятеж против Вавилонского царствования положил конец его царству. А его сын Иехония царствовал только три месяца и десять дней, после чего был уведен в Вавилонский плен. На престол вступает последний царь Иудейский Седекия. На его девятом году он бунтует против Навуходоносора, несмотря на верный совет пророка Иеремии, и на его одиннадцатом году полная победа ведет к 70-летнему опустошению. Иерусалим вместе со святым храмом был разрушен до основания. Последние два стиха этой книги пропускают пробег 70-летнего опустошения, чтобы возвестить освобождающий декрет царя Кира от 537 г. до Р. Хр.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какой период времени охватывает вторая Паралипоменон? 2. Чем, главным образом, интересуется это историческое описание? 3. Изложи содержание первых десяти глав. 4. Проследи отчет этой истории, вплоть до царствованиями Асы включительно. 5. Что можно сказать о царствовании Иосафата? 6. Рассмотрите историю событий вплоть до 745 г. до Р. Хр. 7. Что отмечает царствование Езекии, как хорошее? 8. После каких двух злых царствований последовало

хорошее царствование Иосии? 9. Какие две вещи есть, особенно достойны внимания, во время царствования Иосии? Как он умер? 10. Изложи содержание последней главы второй Паралипоменон.

ЛЕКЦИЯ 35

ЕЗДРЫ

Пленный город Иерусалим должен опять восстать. Это предсказывал пророк Исаия двести лет наперед. Когда было высказано это пророчество о восстановлении Иерусалима, он не был еще опустошен. Его опустошение должно было последовать только спустя 130 лет. Перед падением Иерусалима пророк Иеремия предсказал, что время опустошения охватит семьдесят лет, на протяжении которых земля должна быть опустошена, а ее жители должны находиться в плену в Вавилоне. Однако при конце этого времени храм должен быть отстроен, а город возвращен к своей изобилующей жизни, благодаря пленным, освобожденным из Вавилона. Великий Вседержитель времен и сроков Иегова Бог так заявил, и приказал это записать в Своем слове.

Шестьдесят восемь лет плена проходят, но нет никакого знака об освобождении. Одной ночью 539 г. до Р. Хр. богохульство против Бога Израилева достигает верха. Наследник и сын Навуходоносора Валтасар наполняет меру бесчестия своим участием в дикой пьяной беседе, используя золотые и серебряные сосуды, украденные из храма Иеговы, чтобы пить вино в честь своих демонских богов и идолов. Действительно, никто не мог сломить силы могущественного Вавилона и совершить освобождение бессильных евреев. Но стойте! С отрезвляющей поспешностью и глубоко затрагивающим ужасом, пишат пальцы по стене осуждающую надпись. Этой самой ночью Валтасар был убит. Вавилон подвергся нападению объединенных сил Дария Мидийского и Кира Персидского. После короткого царствования престарелого Дария в 537 г. до Р. Хр. наступает царствование Кира. Еще только последние зернышки в песочных часах отсчитывают приближение семидесяти лет к своему концу – уже наступает освобождение. Отмеряя время с той же точностью, как отмеряет движение небесных тел в обширной солнечной системе Вселенной. Великий Иегова придерживается установленного

срока освобождения. Именно в этом 537 г. до Р. Хр. Кир Персидский издает декрет о возвращении евреев в Иерусалим, с целью восстановления храма и восстановления в нем поклонения Иегове. Делая это знаменитое дело, царь Персидский заявляет, что действует по поучению Иеговы Бога. — Ездры 1:1-4. *Ам. Ст. Вер.*

Под чудесной охраной Всемогущего Бога незаселенная Иудейская земля отдыхала семьдесят лет без соблюдения праздников. Потомок по прямой линии Давида Зоровавель, был поставлен губернатором над возвращенным остатком и ему поручен надзор над восстановлением храма. Вместе с ним возвратилось около 50 000 посвященных и готовых к строительству мужчин и женщин, включая Нефинеев и других слуг доброй воли. С губернатором Зоровавелем заметно сотрудничал при восстановлении храма великий священник Иисус. Кир возвратил одному из князей Иудиных по имени Шамбациар все украденное Навуходоносором из дома Господнего, золотые и серебряные вещи, чтобы опять были употреблены для справедливого служения. По прибытию в Иерусалим народ сложил щедрые добровольные взносы на пособие дела восстановления. Разве не точно Иегова сдержал время восстановления его к поклонению в Иерусалиме? Слушайте! Полное опустошение родины Иудеев обрушилось в седьмом месяце Навуходоносором; семьдесят лет спустя в том же самом месяце, восстановление поклонения Иегове в Иерусалиме шло полным ходом с празднованием радостного праздника Кущей. Во втором месяце второго года после их возвращения заложено основание Храма Господнего. Воздух дрожал в то время от радостных возгласов, смешанных со слезами счастья. — 1:5-3:13.

Однако восстановление не состоялось без оппозиции. Языческие народы, живущие в Палестине, пришли с лицемерными предложениями помощи. Их попытка введения некой «пятой колонны» не имела успеха. Мерзкая кампания писем наследнику Кира – Артаксерсу, обвиняющая евреев в бунте, была причиной издания царского приказа прервать дело строительства. Перерыв в строительстве храма длился около шестнадцати лет. (4:1-24). В то время вмешивается Иегова, призывая пророков Аггея и Захарию, которые побуждают Зоровавеля и великого священника Иисуса к возобновлению

работ; несмотря на декреты политического царства, работа двигается вперед. — 5:1,2.

Религиозные противники еще раз письменно апеллируют к царю, которым в то время был Дарий. Строители храма с верой отстаивали свою свободу поклонения Богу, доказывая законность своего дела, ссылаясь на первоначальный декрет царя Кира. Разве не было это правление Медо-Персов, закон которых был неизменным? Поэтому царь Дарий повелел произвести поиск в государственных архивах. Найден декрет царя Кира: «Разрешение, чтобы строили дом Божий». Так звучало решение, которое получили от царя Дария огорченные враги свободного прославления. Однако еще хуже для них, им приказано доставить значительную помощь строящим. Четырьмя годами позже, в шестом году царствования Дария, в двенадцатом месяце Адаре, храм был окончен. Торжество посвящения отслужено среди проявления большой радости, а в следующем месяце Нисане, в восстановленном храме праздновался праздник Пасхи. — 5:3-6:22.

Позже отчет Ездры пропускает около пятидесяти лет, ведя нас к седьмому году царствования Артаксерса III. Ездра, священник и «человек сведущий в законе Моисеевом», получает поручение, связанное с большим авторитетом, отправиться из Вавилона в Иерусалим. Он может принимать добровольные пожертвования, для его путешествия и для его служения в Иерусалиме, в любых провинциях и во всей стране вавилонской, кто захочет внести свой вклад, и каждый еврей, который хотел бы присоединиться к нему, мог идти с ним. Этот декрет содержал распоряжение, относительно храма и в его служении постановляя, что те, которые исполняли служение в храме, должны были быть свободными от государственных налогов. Каждый, кто бы сопротивлялся, должен быть скоро осужден. — 7:1-28.

Начиная от этого пункта отчет этой книги, ведется от первого лица Ездры, как говорящего. Он доносит о собрании его отряда над рекой Агавой, о трехдневном стоянии там, с целью совершения последнего просмотра о дополнении числа левитов и нефинеев. Путешествие было опасным, путь занят многочисленными врагами: опа-

ность еще усиливалась транспортированием караваном богатства, однако, Ездра не хотел обращаться к царю Персидскому за охраной: «Так как мне стыдно было просить у царя войска и всадников для охраны в пути от врага, ибо мы, говоря с царем сказали: «Рука Бога нашего для всех прибегающих к Нему, есть благо дающая, а на всех оставляющих Его могущество – гнев Его». (8:22). Поэтому, вынуждены были проявить веру в своего Бога, как в успешного защитника. Постясь и молясь, отряды сняли свой обоз, направились к Иерусалиму. Четырехмесячное путешествие было окружено опекой Иеговы, так что возвращающиеся прибыли целыми и здоровыми. (7:9; 8:15-36). Последние главы говорят об отношениях многих возвратившихся евреев, среди которых были князья, а также и священники, которые женились на языческих женщинах, и показывает, как это дело было развязано.

А теперь в конце этой лекции, несколько заметок относительно Библейской книги Ездры. Ездра, имя которого означает «помощь», написал эту книгу под вдохновением Божьим. Первоначально она была написана частично на еврейском языке, а частично на арамейском. Арамейской частью есть 4:8-6:18 и 7:12-26. В древние времена книги Ездры и Неемии были переписываемы вместе в одном письменном свитке, позже Иудеи разделили ее и назвали Первую и Вторую Ездры. Но в современных еврейских Библиях они названы, как и в *Версии Короля Иакова*. Ездру в этой книге не нужно смешивать с Ездрой, указанным в Неемии 12:1, который возвращается в Иерусалим вместе с Зоровавелем. Книга Ездры охватывает приблизительно семьдесят один год.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Почему пленники Вавилона ожидали, что Иерусалим снова возобновится, и когда? 2. Насколько были видны перспективы на освобождение, после шестьдесят восьмого года плена? 3. Как Иегова заботился о том, чтобы установленный им срок освобождения был соблюден? 4. Опиши возвращение под Зоровавелем и покажи, как Иегова точно додержал возобновление поклонения в Иерусалиме? 5. Какие события были причиной прерывания работы, ввиду правительственного запрета? 6. Как строители храма мужественно отстаивали свободу поклонения, одержав в этом славную победу? 7. Какую миссию Ездра получает около пятидесяти лет после завершения Храма? 8. Какую информацию дает нам непосредственно Ездра? 9. Что сказано об обсуждаемой здесь Библейской книге?

ЛЕКЦИЯ 36

НЕЕМИИ

Эта книга называемая Неемии, была первоначально объединена с книгой Ездры, составляя с ней одну Библейскую книгу, которая называлась Ездры. Позже иудеи разделили эту книгу, соответственно существующему ее подразделению, называя обе книги, собранные таким образом, Первая и Вторая Ездры. Однако в настоящее время современные Еврейские Библии следуют за обозначением, употребленным в *Версии Короля Иакова*. Между летоисчислением обеих книг Ездры и Неемии, существует двенадцатилетний промежуток. (Ездры 7:1,8; 10:17, Неем.1:1; 2:1). Летопись книги Неемии достигает от двадцатого до тридцать второго года царствования Артаксерса III, таким образом, охватывает период двенадцати лет. Это приближает вдохновенные дела евреев ближе к временам Мессии, нежели какая-либо другая книга еврейского канона, за исключением может быть книги Малахии. Время написания этой книги не может быть определено с уверенностью, в то время, когда книга Неемии ведет нас четко вплоть до 443 г. до Р. Хр. Это значит девяносто четыре года после окончания опустошения Иерусалима. Факты указывают на Неимию, как на писателя книги, носящей его имя, которое означает «Иегова есть утешитель». Вступительные слова имеют характер заглавия. Слово Неемии сына Ахалиина. В том отчете Неемия почти всегда говорит от первого лица. Не надо путать с другим Неемией, который возвратился в Иерусалим с Зоровавелем. — Ездры 2:2; Неемии 7:7.

Плохие вести доходят до Неемии, во время его служения у Персидского царя во дворце в Сузах. Ханани и некоторые другие мужчины из Иудеи приходят во дворец, встречаются с Неемией и отвечают на его вопросы, сообщают ему, как иудеи в Иудее терпят бедствия и бесславия, что стена Иерусалимская разрушилась, а городские ворота сожжены. Неемия плачет, молясь и постясь в своей молитве, умоляет Иегову, чтоб вспомнил слова, которые говорил через Моисея, что соберет опять свой народ. Когда он с сожалением обратился к Нему также просить, чтобы Иегова уделил ему смелость, когда он предоставит дело царю Персидскому. — 1:1-11.

Спустя четыре месяца после получения этих вестей, Неемия, полон печали, предлагает свое решение Артаксерсу III. Царь настроен сочувственно, когда от своего виночерпия узнает о положении евреев и спрашивает Неемию, что бы он мог сделать. Неемия просит о наделении ему полномочия, отправиться в Иерусалим, а также об организации и просматривании городской стены. Запрос его был удовлетворен. Было решение, вероятно, далеко большей важности, нежели Неемия в то время давал себе отчет в том. Царь дал приказ «восстановить и построить Иерусалим», как это предсказано было в Даниила 9:25. И так тот двенадцатый год царствования Артаксерса III, от 455 – 454 г. до Р. Хр., знаменует начало семидесяти недель – лет, или период 490 лет, который, согласно слов ангела Гавриила к Даниилу, должны достичь появления Мессии. Таким образом, 455 г. до Р. Хр. сделался всемирно историческим годом в хронологии Библии. — 2:1-8.

По своем прибытии в Иерусалим, Неемия сделал ночной обход по осмотру городских стен и сделал оценку. Его заявления о цели восстановить стену, и его рассказ о Божьем благословении на проект, возбудила ревность иудеев и укрепила их позицию к работе. В третьем дне пятого месяца началась работа строительства стены. Скоро Неемия начал испытывать выполнение Даниила 9:25, относительно Иерусалима, «что вновь восстановлены будут улицы и стены, даже *в трудные времена*». — 2:11-20.

Демонизированные Самаритяне под руководством Санавалата Моавитянина, Товии Амонитянина, Гемена Аравиатианина, восстали, чтоб прервать это дело. Сначала пренебрегали и насмехались над малым остатком евреев, называя его «немогущим». Несмотря на это, стены начали подыматься, что и дало толчок к более решительным действиям. Объединенные враги составили заговор, с целью вести войну физическим оружием. Неемия, узнав об их плане, давал отпор ситуации, вовсе не пацифистским образом. Половина рабочих оставалась при своем деле, другая же половина оставалась вооруженная, готовая к борьбе. Те, которые носили тяжести и те, которые были на стене, одной рукой работали, а другой держали оружие. Неемия всегда был на страже, возле него всегда находился трубач.

Эти трубы собрали бы всех рабочих на каком-либо месте угрозы, с целью отражения атаки. В их уме были закреплены боевые слова Неемии: «Не бойтесь их и помните Господа Великого и Страшного и сражайтесь за братьев своих и за сынов своих и за дочерей своих и за жен своих и за дома свои». — 4:1-23.

Глава 5-ая на достаточно долгое время прерывает отчет о деле строительства, чтобы сказать о внутренних трудностях, которые возникли по причине, что некоторые богатые иудеи угнетали своих бедных братьев, а также извещает, каким образом Неемия разрешил эти трудности. Шестая глава вновь продолжает отчет о «восстановлении стены в трудные времена».

Трусливые враги не имели мужества драться, когда заметили, что Неемия обнаружил их заговор и приготовлен к встретиться с ними с оружием в руках. После этой неудачи старались заманить Неемию в другой город, чтобы убить его. «Не могу сойти; дело остановилось бы, если бы я оставил его и сошел к вам» – отвечает Неемия и не отходил от работы. Четыре таких письма не попадают в цель, пятое сообщает изменение их тактики, обвиняя в нем стоящих в бунте, распуская пропаганду, что Неемия нанял мужей, чтобы говорить об Иерусалиме, что есть царем в Иудеи. Дальше угрожают они, что уведомят Артаксерса об этом предательстве. Товия и Санавалат наняли ложного пророка, чтобы советовал Неемии сделать убежище на территории храма для обеспечения личной безопасности. Однако бесстрашие Неемии хранит его перед попаданием в осаду и сохраняет его от бегства перед своими неприятелями. Даже некоторые из вельмож иудейских соответственно сочувствовали самаритянам. Все схемы, чтобы сорвать работу, сошли на нет. Стена была сооружена в двадцать пятый день шестого месяца, после трудных пятидесяти двух дней. — 6:1-19.

Но определенная проблема беспрерывно требовала еще быстрой развязки. Стена была восстановлена, но внутри ее жило только немного людей. Здесь имели последовательность события, которые подготовили народ к приходу Теократического устройства, с целью заселения города. В первом дне седьмого месяца люди собирались, как один человек к Водяным воротам; Ездра читает им все утро с книги

закона Моисея; в чтении второго утра раскрывает способ поддержания праздника кущей в седьмом месяце. Духовно возрожденный народ празднует этот праздник с возрастающей радостью на протяжении семи последующих дней. Чтение Писания длится в дальнейшем на протяжении двух дней. После восьми дней, в день торжественного собрания народ сознает свои грехи, а также сделан союз с Господом – не родниться с язычниками, а также соблюдать жертвы суббот, для потребности храма и слуг. После наступает Теократическое устройство, с целью заселения Иерусалима. Через жребий избрано из каждых десяти, одну особу, чтобы постоянно жили в этом городе! —7:1-11:36.

Пунктом, достойным внимания в вышеупомянутом отчете, есть публичное чтение закона. Неемия 8:8 описывает это: «И читали из книги, из закона Божия, внятно, и присоединяли толкование, и народ понимал прочитанное». Это не относится к чтению с хорошим произношением и устным акцентом, но что-то особенное, что соответствовало тогдашней ситуации. В связи с пленом иудеи приняли арамейский язык; широкие массы не понимали Библию на еврейском языке. Ездра читал с еврейского свитка, более того, не было написано арамейской версии. Таким образом, Ездра читал короткие части, и было необходимо для них, чтобы было переведено устно на арамейский, для людей, чтобы поняли. О Неемии 8:8 в еврейском Талмуде говорится, что «книга» означает первоначальный текст; «отчетливо» означает, объясняя это по-халдейски перефразируя, «передавая смысл» значения разделения слов и т.д., в зависимости от смысла; и разъяснить то что читал, означало, что сделано традиционное произношение слов. (В виду того, что в то время не было гласных звуков).

Последние две главы относятся к делам, касающихся левитов и священников, посвящению стены и освящению народа от греха. В связи с этим последним пунктом кажется, что Неемия после двенадцати лет исполнения обязанностей губернатора, возвратился на определенное время в дом в Сузах. Во время его отсутствия Израиль снова впадает в грех; суббота была осквернена и заключали смешанные браки с язычниками. По истечению нескольких

лет (точное время этого периода не подано) Неемия возвратился. Сделанное им дело очищения, с целью восстановления Теократического правления, было основательным, вразумительным и знаменательным. Выдающееся было изгнание Товии Аммонита из палат, подготовленных в храмовых зданиях священником Елиашавом. Последний незаконно преобразовал хранилища, разработанные, чтобы держать десятины левитские для беззаконника Товии. Неемия немедленно восстановил соответствующее положение, выбрасывая буквально все имущество Товии. Отчет заканчивается очищением, произведенным Неемией.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какая была первоначальная форма книги Неемии? 2. Какой период времени она обнимает, и кто ее написал? 3. Какое описанное в этой книге событие отмечает начало семидесяти лет предсказанных в Даниила 9:24,25? 4. Что было первым делом Неемии, после прибытия в Иерусалим? 5. Каким образом стены были отстроены во времена трудные? Как это предсказал Даниил? 6. Был ли Неемия пацифистом? Почему? 7. Какие дальнейшие планы задумывали враги, и с каким результатом? 8. Какая последовательность событий привела к заселению Иерусалима? 9. Какое есть точное объяснение Неемии? 10. Что случилось, когда Неемия определенное время отсутствовал в Иерусалиме? 11. Какое основное дело очищения совершил Неемия после своего возвращения?

ЛЕКЦИЯ 37

ЕСФИРЬ

Книга Есфирь берет свое название от главной описанной в ней личности, но не от своего писателя, который, согласно всеобщего мнения, был Мардохей. Имя Есфирь, которое есть персидской формой еврейского эквивалента Гадаса, что означает «свежий мирт». Иудеи называли книгу просто «Свиток Есфири», что означает «свиток», «том». Каноничность ее или подлинность есть оспариваемая многими. Их главное возражение основывается не на историческом основании или хорошо обоснованном критическом анализе, но на произвольной эмоциональной реакции, происходящей от того, что имя Бога ни разу не упоминается в этом повествовании.

Вся книга вдыхает дух верности и преданности к Богу, и открывает глубокий интерес к делам народа Божьего. Обстоятельство, что Мардохей решительно отказался отдавать честь и поклонение противнику Бога Аману Вугеянину, доказывает, что Мардохей призна-

вал Иегову и был послушен Его закону. Божье руководство событиями есть отмечено в стихе Есфирь 4:14. На молитву, несомненно, указывает слово «Вопль» в Есфирь 9:31. Большое обвинение Аммана гласит, что иудеи, живущие в провинциях, не соблюдали точно всех законов царя, но что имели собственные законы, отличающиеся от законов всякого другого. Есть вещь очевидной, что Амману были хорошо известны претензии, с которыми выступают религиозны и политики, что народ Иеговы предан Теократическим законам. — 3:1,2,8.

Каноничность книги Есфирь может быть подтверждена следующими доказательствами; Иудеи всегда причисляли ее к еврейскому канону Библии и держали ее в наибольшем уважении. Правдоподобно, эта книга была принята в еврейский канон Ездрой, который жил во время описанных в ней событий и поэтому, был в состоянии оценить ее подлинность. Несомненно, исключил бы ее, если бы была басней. Хотя написана она на еврейском языке, содержит персианизм, арамеизм, с которым еврейский язык был в то время смешан. Ее способ выражения отвечает с этим взглядом выражения книгам Ездры, Неемии, а также Первой и Второй Паралипоменон. Донесение книги Есфирь обладает характерным тоном подлинности, когда полностью соглашается со временем, в исторических рамках которого оно развивается. Другим сильным аргументом, что касается ее подлинности и исторического доказательства есть факт, что до сего дня иудеи признают праздник Пурим, установленный через Мардохея в память их тогдашнего освобождения. Более сильным аргументом, однако, есть то, что пророческие образы, созданные событиями в книге Есфирь, исполняются теперь в этих последних днях под руководством Иеговы.

Что касается писателя этой книги, существует определенное расхождение мнений. Есть ученые, которые приписывают ее Ездре. Правдоподобно, Ездра принес эту книгу с собой, когда в 467 г. до Р. Хр. прибыл из Вавилона в Иерусалим и присоединил ее к возрастающему еще тогда Еврейскому канону. Однако вещь весьма правдоподобной есть то, что этот отчет написал Мардохей. Кто же мог точно знать подробности сообщений в этой повести о личных делах

Мардохея и Есфири, о семье Аммана, а особенно о домашних делах дворца в Сузах. Когда был возвышен в царскую службу, мог он также иметь доступ к официальным отчетам, о которых упоминается в этой книге.

На протяжении какого времени случившиеся события описаны в этом донесении? Было это во время, когда Персидская империя расширялась от Индии до Эфиопии. (1:1). Это указывало бы на Дария II, как самого раннего властителя истории, может быть, осуществлял такое царствование, а язык этой книги и описанные в ней события и обычаи, а также факт, что была включена в канон через Ездру, не позволил бы вместить события вне царствования Артаксерса III. Между этими двумя персидскими монархами царствовал Ксеркс. Артаксеркс, о котором идет разговор в книге Есфирь, должен быть одним из этих троих. В двенадцатом году своего царствования этот Артаксеркс, казалось, не был слишком хорошо ознакомлен с еврейским народом и его верой, а также не слишком расположен сочувствовать ему так, как скоро поддался влиянию Аммана. Что касается издания декрета о деле истребления иудеев, Дарий II вряд ли бы издал это постановление, он был хорошо знаком с евреями, и они имели покровительство его вначале его правления. Не сделал бы этого Артаксеркс III, так как он особенно поддерживал иудеев в седьмом, а после вновь в двадцатом году своего царствования. Следовательно, упоминаемый в книге Есфирь Артаксеркс должен быть Ксеркс. С этим соглашается большинство ученых, а Библейские переводы: *Американ. Пер.* и *Библия Моффата* подают даже в этой книге Ксеркса вместо Артаксерса.

Тогда, когда царствовал Ксеркс? После долгого царствования Дария II, Ксеркс начал управлять в 486 г. до Р. Хр. Историки обычно говорят в 485 г. до Р. Хр. Что касается времени конца его царствования, мнение есть различные. Большинство энциклопедий говорят, что его царствование длилось двадцать один год (это значит до 465 г. до Р. Хр.) и что после вступил на престол Артаксеркс III. Однако, самый точный светский историк того времени Тацит, жил во время Артаксеркса III, а в связи с последней хронологической таблицей Диадоруса, определяет конец царствования Ксеркса, и на-

чало царствования Артаксеркса на 474 году до Р. Хр. Согласно этого подсчета двадцатый год Артаксеркса III совпал бы с 455 г. до Р. Хр., который обозначает время, от которого отсчитывается семьдесят седьмин, предсказанных в Даниила 9:24,25. Сопровождающая хронология, которая обычно используется на полях Библии, соглашается с этим кратким периодом Ксеркса и подает 456 г. до Р. Хр. как двадцатый год царствования Артаксеркса, однако в этом случае составители употребляли всеобщие библейские маргинальные примечания и не пользовались приведенной хронологией, но приписали Ксерксу более длинный период царствования. Таким образом, ошиблись, относительно знаменательного года царствования Артаксеркса III. В самом деле, Ксеркс царствовал полных двенадцать лет (от 486 – 474 г. до Р. Хр.), и может быть начал уже свой тринадцатый год царствования. Описанные в книге Есфирь события протяженностью от его третьего года до двенадцатого включительно, что составляет период около десяти лет.

Книга Есфирь наполнена драматическими событиями. В начале поданы подробности возведения иудейской девушки Гаддасы или Есфири на место царицы, вследствие бунта царицы Астынь, которая отвергла призыв показаться перед царем Артаксерксом. По причине определенного поступка, рекомендована была царю через его советников Есфирь и в конце была избрана новой царицей Персидской империи. (1:1-2:20). Мардохей, который действовал как советник Есфири при ее возведении на царство, открыл после заговор, имеющий цель убить Артаксеркса. Сообщил он об этом Есфири, которая от его имени передала это сведение царю. Заговорщики были повешены. — 2:21,23.

Амман Вугеянин был возвышен царем на должность выше всех других князей. Его тщеславие поддерживалось покорным поклонением всех слуг царя, находящихся у царских ворот. Его мучает решительный отказ Мардохея, который также исполнял службу у царских ворот. В своем гневе Амман составляет план истребления не только Мардохея, но также всех иудеев, которые жили в царстве Артаксеркса. Закон Иеговы, который они соблюдают и который запрещает им поклоняться творениям, раздражает честолюбивого

Аммана и возбуждает его к устранению всех их из царства. После церемониального бросания пугала или жребия, Амман предаёт народ, ложно обвиняя его в бунте, и получает полномочие к изданию декрета, приказывающего истребить иудеев. Во все части империи разосланы посольные. Тринадцатый день двенадцатого месяца Адара, как день антисемитского восстания и истребления. —3:1-15

Однако, Артаксеркс не знал, что царица Есфирь была иудейкой. Но современем он узнал и действовал насколько пользовался своей властью, чтобы сохранить ее и ее народ. Вот как события развивались: после получения от своего дяди Мардохея срочного предостережения Есфирь рискует своей жизнью, появилась незваной перед царем, приглашает его вместе с Амманом на пир. А когда пришли, повторяет приглашение на следующий день. Приподнятое настроение Аммана, которому портит его непокорность Мардохея, с триумфом хвастается перед своей женой и друзьями и по совету воздвигает виселицу высотой пятьдесят локтей, чтобы на ней повесить Мардохея. И когда следующим ранним утром царь спрашивает его, какие почести должен достичь человек, который заслужил доброжелательность царя, Амман предполагал что этот человек он сам, предлагает устроить с большим великолепием конную поездку через городскую площадь, однако узнает, что Мардохей есть тем, который должен достичь этой почести. Он же Амман, был назначен проводить это шествие. Начинается второй пир у Есфири, которая при этом случае умоляет царя, чтобы сохранить от смерти ее и ее народ – Иудеев. На вопрос разгневанного царя Есфирь указывает на Аммана, как на виновника истребления, и следует приказ царя, чтобы этого антисемита повесили на виселице, которую он приготовил для Мардохея. Должность Аммана занимает Мардохей, которого царь уполномочивает к изданию декрета разрешающего иудеям защищаться в день замышляемого истребления. Иудеи убивают в то время 75 810 неприятелей. Введен праздник Пурим с поручением празднования его через следующее поколение. Книга Есфирь оканчивается кратким упоминанием о возвышении Мардохея в царстве. —4:1-10:3.

ПОВТОРЕНИЕ: 1.Что означает название данной Библейской книги? На чем основан главный упрёк относительно каноничности книги Есфирь? 2. Как вопре-

ки этому упреку эта книга показывает набожность описанных в ней Иудейских образов? 3. Какой имеем аргумент каноничности книги Есфирь? 4. Кто ее правдоподобно писал? 5. На каких предположениях основывается мнение, что Артаксерксом этой Библейской книги был Ксеркс? 6. Когда царствовал Ксеркс, и когда имели место события, описанные в книге Есфирь? 7. Почему для библейской хронологии есть важно утверждение конца царствования Ксеркса и начало царствования Артаксеркса? 8. Каким образом Есфирь сделалась царицей? 9. Почему Аман планировал истребление Иудеев? 10. Какой благополучный поворот взяли события в конце?

ЛЕКЦИЯ 38

ИОВА

Религиозные «высшие критики» хотели бы понизить, отнять у Бога один из самых убедительных ответов, какой дал Своему противнику дьяволу. По их мнению, Иов есть личностью вымышленной, возникшей в уме талантливой рассказчика. Некоторые признают, что муж по имени Иов мог жить и проходить определенное испытание в меньшем размере, но того, о чем возвещает Слово Божье, они не хотят признавать. Однако книга Иова есть описание действительных событий. Иов был не сам. Иегова называет его со Своими свидетелями Ноем и Даниилом, существование которых не подвергается никакому сомнению. (Иезек.14:14-20. В Иакова 5:11). Иов, спокойно переносящий испытания, поставлен в пример преследуемым христианам. Только настоящий характер жизни может дать убеждение христианину, что по милости Божьей «это может быть сделано». Эта книга полна драматических событий вызова дьявола, что человек, поставленный на испытание, не может сохранить непорочность относительно Иеговы, но что подвергаясь тяжелым испытаниям, отвернется от Бога и похулит Его. Непокколебимая правота Иова бросила этот ложный вызов обратно в лицо противника и показала правоту Иеговы. Религиозные «высшие критики» хотели бы отнять у Бога ответ в этом спорном утверждении, что Иов был лицом вымышленным, но не человеком, который действительно жил, и который будучи выставленный на испытание сохранил свою непорочность. Разве дьявол не желает, чтобы так было?

Подлинное значение имени Иова есть: возненавидим, мучимый, преследуемый. Иов жил в земле Уц, которая как следует из содержания книги Иова, кажется, была северной частью территории, на-

зываемой Аравийской пустыней, расположенной на восток и на юг от Палестины. Название этой земли происходит от ее ранних поселенцев. Уц – сын брата Авраама, Нахора. Следовательно, Иов был близким племянником Авраама. Слово Иеговы о Иове, что ему нет равного человека «непорочный, справедливый, богобоязненный и удаляющий от зла», кажется, обращают внимание на время, в котором он жил. (Иова 1:8) Было это время, когда кроме него никто даже из Израиля не был на земле праведен, в отношении Бога и Его боялся. Кажется, что это был 64-х летний период от смерти Иосифа до рождения Моисея. (1657 – 1593 г. до Р. Хр.). В этом времени Израильтяне находились в Египте и были достаточно осквернены демонизмом. Никто из них не был равен Иову, что касается преданности Иегове для дела Божьего. Равного ему не было на земле.

Предположение что Моисей написал книгу Иова, есть подтверждено сильным доказательством, согласно с выше упомянутыми доводами, относительно времени жизни и испытания Иова. Сопоставление поэзии книги Иова с поэтическим произведением Моисея (Исх. 15, Вторз. 32) доказывает в оборотах речи, что части книги Иова выявляют большое подобие языку и стилю Пятикнижию Моисея, нежели каким-либо другим книгам Библии. Красивые выражения, которые находим в еврейском языке книги Иова, ясно следует, что эта книга первоначально была написана на этом языке и что не есть переводом с арамейского. Кто мог лучше, чем Моисей собрать и описать это донесение. Несомненно, Моисей узнал о всех испытаниях Иова, когда бежал из Египта и в течении сорока лет жил в земле Мадямской, расположенной тоже на юге от земли Уц. В то время Иов, наверно, доживал свою чудом продолженную жизнь и умер после возвращения Моисея в Египет и после начала Израильтянами сорокалетнего путешествия в пустыне. Проходя мимо Уц по пути в Обещанную землю, Моисей мог выяснить и описать долголетие Иова и таким образом завершить заключительные стихи книги Иова.

Далее содержание этой книги обращает наше внимание после краткого заявления, относительно преданности Иова, о его семье, его имуществе и его жертвах, открывается занавес, достойного небесного суда Иеговы перед нашими глазами веры. Когда одного дня

сыны Божьи стали перед Господом, чтобы Ему дать отчет, явился между ними и оспаривающий мятежник дьявол. Отвечая на замечания Бога о непорочности Иова, дьявол клеветнически сказал: «Разве даром богобоязненный Иов? Не Ты ли оградил его кругом? Он заявил, что верные творения служат Богу только из-за своей пользы, которую от этого имеют. Что Бог их подкупил и оградил кругом так, что дьявол не может их подвергнуть огненному искушению. Иегова немедленно принимает этот вызов: «Вот все, что у него, в руке твоей». С быстрой последовательностью приходят поражения от дьявола: волы, овцы, верблюды и многочисленные слуги были взяты у Иова, либо убиты, буря развалила дом, в котором пировали дети и убила всех, однако непорочность Иова осталась непоколебимой. (1:1-22). Второй раз сцена перемещается в небо. На этот раз дьявол хочет коснуться тела Иова. Вновь Иегова убирает руку Свою, и сатана употребляет свою силу, покрывая Иова гноящимися нарывами, из которых большинство были признаны самым ужасным видом проказы. Дьявольская хитрость, чтобы выбрать болезнь, которая считается наказанием от Бога. Именно тогда пришли трое друзей Иова: Елифаз, Вилдад и Софар. Прикидываясь очень опечаленными, старались лицемерно его утешать. (2:1-13). Этот главный предлог, который делает поэму драматической и аргументирующей, следует от 1 стиха 3 главы до 40 стиха 31 главы, и от главы 32 до главы 42 стих 6 включительно.

Иов начал жаловаться на свою жизнь, после чего прислушивается к трем речам Елифаза, трем речам Вилдада и двум речам Софара. После каждой из этих весьма религиозных речей Иов делает меткий ответ и в конце принуждает их подвижные языки к безмолвию. Целью их аргументации было убедить Иова о каком-то притворном скрытом грехе от общественности, который якобы был причиной его трудностей. Говорили они, что должен брать пример с них и тогда не будет терпеть. Видение, данное о событиях в небесном суде, выявило уже читателям дьявольский источник этих бед. Опровергая аргументы этих трех досадных утешителей, Иов добавил к своим выводам вразумительное свидетельство об оправдании Иеговы и о Его Искупителе, а также заявил о своей вере в Новый Мир.

(32:12; 14:13-15; 19:25-27). Иов не только принудил своих религиозных мучителей к безмолвию, но кроме того, нанес дьяволу тяжелое поражение, говоря: «Доколе не умру, не уступлю непорочности моей». — 27:5.

После принуждения ложных друзей к безмолвию, говорит юноша Елиуй, который прислушивался ко всем аргументам за и против. Гнев его воспылил против друзей Иова. Так, как они не нашли ответа, но осуждали Иова, примкнули на сторону дьявола и осуждали свидетеля Божьего. (32:3. *Ротергам*). Далее укоряет Иова он за то, что больше интересовался оправданием творений, нежели оправданием Создателя. Елиуй признал потребность оправдания Иеговы. Тот час после укоряющих слов Елиуя, Всемогущий Бог Иегова, Сам величественно говорит из бури и объясняет, почему справедливо допустил, что Иов так страшно был преследуем и мучим сатаной-дьяволом. Бог указывает на незначительность человека, обращая внимание на творческие дела, лежащие за пределами знания человека, контроля или заботы. Объясняет униженному Иову организацию Божью и дьявольскую и, следовательно, указывает на неспособность человека преодолеть, подобно левиафану, дьявольскую организацию только земными средствами, без помощи Божьей. Поэтому Иов узнает наивысшее право Бога – решать с творениями, как Ему угодно и признает свое неправильное рассуждение, и показывает, что его понимание было преувеличено. Высокое стихотворение превосходной красоты оставляет кающегося Иова усаженным в «пыли и прахе».

Какая быстрая смена следует в одиннадцати заключительных стихах, которые возвращаясь к просьбе, подобно двум вступительным главам, составляют эпилог этой книги! Способ спасения для трех «друзей» Иова раскрыт. Они должны сделать, чтобы Иов ходатайствовал и пожертвовал за них. Раскаяние Иова есть достойное принятия в глазах Иеговы, Который благословил Иова, давая ему вдвое больше, сколько владел перед этим испытанием, в котором потерял свое имение, здоровых детей и почти непосредственно жизнь. Братья, родные и знакомые собрались к нему, утешили его и принесли ему подарки. У него родились десять детей, и его жизнь была чуде-

сным образом продолжена на 140 лет, так что мог видеть потомство вплоть до четвертого поколения. Поистине непорочное поведение вознаграждается в конце.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Как «высшие критики» пытаются ограбить Господа, относительно спорного вопроса о непорочном поведении? 2. Как свидетельство Бога делает это испытание истинным? 3. Что сказано об имени Иова, его родном крае и предках? 4. В каком периоде времени Иов имел свое испытание? 5. Кто написал книгу Иова? 6. С каким обвинением выступил дьявол в дворах небесных? 7. Какова сущность содержания речей Иова и религиозных речей трех лицемерных друзей? 8. Что можно сказать о высказываниях Елиуя и Иеговы Бога? 9. Как Иов был этим тронут? 10. Как измененное состояние Иова показывает, что непорочность в поведении в конце вознаграждается?

ЛЕКЦИЯ 39

ПСАЛМЫ

Книга Псалмов есть сборником Святых поэм в лирической форме, первоначально предназначалась, чтобы быть воспеваемой на струнных и других музыкальных инструментах. Так греческий перевод *Септуагинта* называет эту книгу *Псалмы*, которые указывают на песни в музыкальном сопровождении. Английская версия Библии заимствовала от *Септуагинты* заглавия этой книги, а именно «Псалмы». Иногда она названа «Псалтырь». Это название указывает на струнный инструмент, первоначально употребляемый для аккомпанирования при пении Псалмов. В еврейской Библии Псалмы озаглавлены *Сепер Тоимиле* или прямо *Тоимиле*, что означает книга восхвалений или «Восхваления». Оба заглавия «Псалмы» и «Восхваления» соответствуют содержанию этой книги. Доминирующей в ней темой есть восхваление Иеговы. Однако, многие есть точнее молитвами, а иные настроены на тон покорной мольбы.

С древних времен книга Псалмов была разделена на пять книг, из которых каждая составляет определенный сборник Псалмов. Подразделение от 1-ой до 5-ой отдельных книг есть следующим: Псалмы 1–40; Пс. 41–71; Пс. 72–88; Пс. 89–105; Пс. 106–150. Следующим интересным пунктом есть то, что еврейские Писания разделены на три большие части: на Закон, Пророки и Псалмы. Псалмы есть первой книгой к выше упомянутой группе и иногда название первой книги служит определением к целой группе. Иисус говорил, что

должно исполниться, то что о нем написано в Законе Моисеевом, Пророках и Псалмах. Этим Он охватил все, что написано в еврейских Писаниях. Луки 24:27,44.

Псалмы есть трудом разных писателей. Надписи к отдельным Псалмам отождествляют некоторых писателей, хотя эти надписи не всегда оказываются точными. Например, они приписывают 12-ть Псалмов Асафу, хотя, однако, по крайней мере несколько из них кажется относятся к более позднему времени. Таким образом, возможно, что эти надписи охватывают также сынов Асафовых. Один Псалом приписан Амману, а один Афану. Надписи двух Псалмов упоминают Соломона. Семьдесят два Псалма принадлежат Давиду, а семьдесят третий упоминает его имя, один Псалом восемьдесят девятый приписан Моисею, правдоподобно также девяностый Псалом есть его сочинением. Одиннадцать Псалмов указывает на сынов Кореєвых. В нескольких следующих надписях не подано никакие имена лиц. Тридцать четыре вообще не имеют заглавий. Понятно, что ошибочно полагать вообще то, что Давид написал все Псалмы. Однако из выше упомянутого следует, что он не написал всех Псалмов, хотя сложил их больше, нежели какой-либо другой писатель. Писателей некоторых Псалмов нельзя точно установить.

Также нельзя с уверенностью сказать, кто собрал 150 псалмов в один том. Многие подають мысль, что его составил Ездра для употребления во втором храме, дополняя, таким образом, Псалтырь, который был употребляем в первом храме. Основателем Псалтыря был Давид и не подвергается сомнению, что он начал этот сборник. Кажется, что также и Езекия имел в этом определенное участие. (2 Пар. 29:30). Мы должны помнить о том, что Псалмы были составлены несколькими писателями в периоде тысячи лет (от Моисея вплоть до возвращения из плена), и что, начиная от Давида, совершенно разные сборники Псалмов были составлены. Это есть, несомненно, поводом, что книга Псалмов имеет пять частей и каждая из них была одним из таких сборников. Факт, что составление этих пяти частей совершили разные мужи, объясняет, почему некоторые Псалмы повторяются в этой книге Псалмов (сравни 13 и 52, 39:13–17, и 69; 107 и 56:6–12; 59:6–14). Правдоподобно, Ездра завершил окончательное

собрание и объединил предыдущие сборники в один том и сделал его частью еврейского канона.

В дополнение к обозначению надписей во многих случаях составители указали на такие вещи, как на стиль и характер псалма. Его непосредственное музыкальное оформление, относительно того, каким хором это должно быть исполнено; или какие орудия должны сопровождать его в исполнении богослужения и освящения; его цель или повод, по которому он возник. Чтобы проиллюстрировать надпись, смотрите Псалмы 3, 17, 33, 50, 59, 87 и 119.

Последний приведенный Псалом есть первым из пятнадцати Псалмов, определенных как «Песнь восхождения». Что касается значения этой классификации, мнения разделяются. Переведенное, таким образом, еврейское слово, происходит от первоначального слова «взойти» или «подниматься вверх». Может оно относиться к ступенькам для поднятия или к возвышению вообще. Поэтому некоторые говорят, что это выражает, что Псалмы должны быть петы с самым высоким повышением голоса. Другое мнение есть то, что это относится к необыкновенному возвышению предмета, обсуждаемого в Псалмах, а еще другие, что оно означает, что поющий эти Псалмы был помещен на возвышенном месте. Если эта заметка относится к ступенькам, то может быть, что народ пел эти Псалмы, когда по ступенькам входил в храм на горе Сион. Согласно, превосходного мнения, те части восхваления воспеваемы были, когда народ путешествовал в Иерусалим. Будь это во время возвращение из Вавилона, или когда приходили в храм на ежегодное торжество, в виду возвышенного положения города – это путешествие вообще было бы определено как вступление на гору. — Псалом 121:4; Ездры 7:9.

Некоторые псалмы на еврейском имеют алфавитную структуру, в которой линии, стихи, или, строфы начинаются последовательно с букв еврейского алфавита. Иными словами, первая строка может начинаться с первой буквы еврейского алфавита, вторая строка со второй буквы алфавита, и так далее по еврейскому алфавиту двадцать два символа. Это положение названо «Акростихами» и правдоподобно применяемо было с целью поддержания памяти певцов.

Акrostихами есть Псалмы 9 и 10 (вместе взяты, первоначально составляли они один Псалом), 24,33,36,110,111,118, 144. Псалом 118 отличается особенно тем, что разделен на двадцать две строфы по восемь стихов каждый, а каждый стих такой строфы начинается с этой самой еврейской буквы, которая оказывается как заглавная этой строфы. Двадцать две строфы сгруппированы поочередно, согласно двадцати двух букв еврейского алфавита *алеф* и также каждый стих этой строки начинается буквой *алеф*, а вторая строка имеет как заглавие другую букву *бета* и этой буквой начинается каждая из восьми стихов, и так все двадцать две строфы. Английский перевод *Версия Кроля Иакова*, издает как заглавие каждой строфы название ее еврейской буквы. Это же делает перевод *Американская Стандартная Версия*, но кроме того, показывает еврейский текст с его характером в письменной форме.

При чтении Псалмов, читатель часто встречается выражение «Selah». Упомянуто оно 70 раз. Это есть музыкальное выражение, которое, по-видимому, означает «пауза», «первый» или задержание, будь это с целью пения, включение музыкального интермедия или равно пения, как музыки инструментальной и с целью сосредоточения. Во всяком случае, перерыв может быть для украшения высказанной мысли или чувства, чтобы полное значение того, что окончательно было высказано, могло проникнуть в ум. Следующие стихи будут дальше указаны, что касается времени, мест в которые псалмы были петы, как и то, что касается инструментов, которыми аккомпанировали пению: 1 Пар. 15:19-21,28; 16:5,6,42; 2 Пар.5:12,13; 7:6; 20:21,22; 29:25,28,30. Ездры 3:10,11; Неемии 12:27,40-43; Пс. 94:1,2; 97:4-6; 104:2; 150:3-5; Матф. 26:30 и Иакова 5:13.

Книга Псалмов заключает самую красивую, самую благородную поэзию, лирические песни, которые когда-либо были сложены. Псалмы приняты за совершенную степень поэзии и Псалмисты более способны в пении на выражении чувства, нежели на описании событий, как это происходит в рассказывающей и фантастической поэзии. Однако, некоторые Псалмы принадлежат этому последнему разделу, рассказывая историю или заключая элемент драматический. Он написан еврейским ритмическим стихотворным стилем,

но не рифмуемся. Характерной чертой Псалмов есть параллелизм, то есть выражение параллельных или противоположных мыслей и чувств, в подобных грамматических структурах. Это очень укрепляет силу в течении ритма.

Однако, пусть никто не судит ошибочно, что книга Псалмов не есть ничем больше, как только красивыми песнями, высокой литературной ценности и впечатляющей выразительности. Они не написаны для того, чтобы выразить чувства отдельных личностей или применится к ситуации, в которой личности могли очутиться в позднейших столетиях. Одной личностью, представляемой заранее в некоторых Псалмах, есть Иисус Христос. Псалмы заключают много пророчеств о Нем и предсказывают также различные ситуации, с которыми могут встречаться Его последователи, *как класс*. Место не позволяет привести здесь указания, касающиеся Иисуса Христа, но обратим внимание хотя бы на следующие стихи: Пс. 2:6; 15:10; 21:2,8,9,17,19; 33:20; 34:11; 39:10; 68:5,9,10,22; 77:2; 109:1,2; 117:22,23. Не будем ошибаться, Псалмы есть полны пророчеств. Иисус и Его Апостолы приводили эту книгу чаще, нежели какую-либо другую книгу еврейских Писаний, ввиду ее особенной пророческой ценности. Они цитируются до сегодняшнего дня через проповедников Евангелия.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Чем есть книга Псалмов и почему она так называется? 2. Как разделены Псалмы с древних времен? 3. Что говорят нам надписи об их писателях? 4. Что можно сказать о собирании Псалмов в один том? 5. Кроме частого упоминания писателей, что еще включает заглавие? Дай пример. 6. Какие существуют разные мнения относительно песни восхваления? 7. Какое особенное строение имеют некоторые Псалмы? 8. На что указывает термин «Selah»? 9. В каком смысле написаны Псалмы? 10. Какое всеобщее ошибочное мнение было отвергнуто и почему так успешно?

ЛЕКЦИЯ 40

ПРИТЧИ СОЛОМОНОВЫ

Название этой книги происходит от первого слова в еврейском оригинале *Mish'le'y*, что означает «притчи». Еврейское слово, которое было переведено на слово «притчи», охватывает больше, чем только означает «сравнение» или «сходство», то есть, «сравнение, притчи, загадка». В английском языке это звучит «*провербио*» и

происходит от латинского слова *провербио*, причем *про* – означает «за», «вместо», а *вербио* – «слова». А поэтому «*провербио*» буквально означает «вместо слов». Это основное значение ведет нас непосредственно к первоначальному смыслу, к выражению, от которого это слово было образовано. Было это применено к твердым высказываниям, которые не многочисленными словами выражают то, что обычно требует много слов. Притча экономит слова. Изречения многочисленных притч, вошедших в подготовку, заменили целую речь. Так обширно их значение. Определенный американский оборот речи выражает это несколько особенно: притча говорит полными устами. И так, буквальное значение слова «притча» помогает нам понять, насколько уместным есть заглавие этой книги, которая отличается лаконичностью и краткостью речи.

Подобно как Псалмы, книга Притчи есть сборником, составленным из предыдущих сборников. Это вытекает из того, что она разделена на пять частей, из которых, правдоподобно, каждая была когда-то отдельным сборником. Следующие подразделения следуют, а после каждой части, приводится личность ее автора: 1) Главы 1-9. Вступительный стих есть заглавием, указывает на их создателя: Притчи Соломона, сына Давида, царя Израильского. 2) Главы 10-24. Эта часть также имеет заглавие: Притчи Соломона. 3) Главы 25-29. И это Притчи Соломона, которые собраны мужем Иезекием, царем Иудейским. 4) Глава 30. Начинается словами: «Слова Агура, сына Иакеева». 5) Глава 31. Имеет надпись: «Слова Лемуила, царя, наставление, которое преподала ему его мать».

Из выше упомянутого видно, что Соломон был создателем большей части этой книги, так как первые двадцать девять глав приписываются ему. Это не означает, что он действительно написал те главы. В третьей Царств 4:32 читаем о Соломоне «И изрек он три тысячи притчей, и песней его было тысяча и пять». Однако, хотя Соломон не написал их лично, несомненно, сделали это другие из его среды. Иначе, как могло быть сочтено такое великое множество притч? Что число «три тысячи» не было только цифрой закругленной, приблизительной, следует из очень точного счета песен, причем, подробно даже те пять, которые превышают число тысячи.

Кроме того, сборник Притчи Соломоновы, приготовленный под руководством Езекии более 250 лет позже, был из древних летописей. Несомненно, Притчи Соломоновы были переписаны постепенно во время его царствования, а из них был подготовлен сборник копий. Кто составил эти сборники и соединил их, наконец, в книгу Притчи? Ясно показано, что третья часть была собрана под руководством Иезекии. Многие верят, что Соломон *привел в порядок* вторую часть. Он мог также сложить первую часть. А что он собрал и составил многие притчи, доводит Екклесиаста 12:9, Агур, Лемуил, которыми переписана четвертая и пятая часть притч, окружены мраком. О них нет никаких определенных данных, есть только догадки. Также нельзя с уверенностью сказать, кто собрал или окончательно укомплектовал книгу Притчи так, как она есть в еврейском каноне.

Соломон царствовал с 1037 до 997 гг. до Р. Хр. Так, как начал царствовать, когда был молод, поэтому возникает правдоподобие, что большая часть его притч была высказана в середине и в другой половине его царствования, однако, прежде, нежели поддался идолопоклонству. Во время посещения царицы Савской, был он, правдоподобно, в наилучшей форме. Определенно, это было время после его двадцатилетней программы строительства. Относительно того, что ничего не известно об Агуре и Лемуиле, нельзя также ничего конкретно сказать о времени возникновения их притч. Нельзя также подать конкретную дату окончательного собрания и сложения книги Притчи, однако, не могло это наступить перед царствованием Иезекии 745 - 716 гг. до Р. Хр., который был одним из собирателей притч.

Краткий обзор особенного содержания притч почти невозможен. Как можно их еще более кратко изложить? Через свое содержание сущности, есть они окончательным выражением экономии слов. Если бы вычеркнуть еще слова, исчезла бы вместе с ним и мысль. Что касается ее содержания, только общие замечания можно сделать: Первая часть 1-9 есть поучающей поэмой, в которой мудрость прославляется, а иногда олеецетворяется. (1:20-33; 3:13-20; 7:4; 8:1-9:12) Это ясно дает понять: что начало мудрости есть страх пред Иеговой, и мудрость находят те, которые усердно ищут ее, и которые сохраняют ее получают жизнь. Дается напоминания относитель-

но веры послушания и изучения, а также особенно сильное предостережение перед лукавой блудницей. Эта часть поднимает также занавес времен и объявляет нам, что Слово или Логос был у Иеговы перед Его великим делом творения. —Пр. Сол. 8:22-36.

Вторая часть есть сборником единственных притч, отдельных жизненных изречений. Этой частью не проходит никакая особенная тема, как в первой части. Это можно в широком смысле описать, как контраст праведности к греховности, праведных сил и противоположные им недостатки. Третья часть следует подобным образом с дальнейшими изречениями Заслуживает внимания стиль Притч. Большая часть этой книги написана в форме поэзии. Главы от 1-9 написаны в лирической поэзии, остаток этой книги состоит главным образом из отборных поэтических параллелизмов. Параллельными есть либо мысли и грамматические структуры, или параллелизм находится в одной только грамматической структуре, но мысли составляют контраст или антитезы. Поскольку пример прежнего параллелизма видим в Притчи 2:1-5, и читать до Притчи 10:1-7. Еврейская поэзия сильна, хотя она не рифмуется. Ее сила и ритм – и скала и поток, прибывают от ритма мысли, выраженного через параллелизм. Некоторые жемчужины в Притчах объединены между собой или связаны согласно, последовательно, наподобие нитки, с жемчужинами. Примером этого есть мысль о благородной жене в конце книги, каждый из ее 22-х стихов (10-31) начинается очередной буквой еврейского алфавита. Поэмы также названы алфавитными стихами или акростихами, что касается более точного объяснения этого строения, смотри лекцию о Псалмах.

Книга Притч заключает правила поведения, которые будут держать ноги поклонников Иеговы на прямом пути. Их практичность очевидна, их достоинство в поддержании нашего ума в готовности к справедливости. Неоспорима их помощь в способности беречь свой ум или умственное дарование. Таковы есть Притчи, потому что они от Бога. Будем помнить о том, что Соломон вначале своего царствования молился Иегове о Божественной мудрости. Он получил ее, говорил о ней, и записанные притчи говорят о ней. Однако, притча имеет намного больше значения, нежели поучение о

поведении личности в ежедневной жизни. Они есть предсказанием важных событий. Это пророческое значение поднимает ее достоинство до уровня других книг еврейского Писания.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Откуда происходит заглавие «притчи»? 2. Какое буквальное значение латинского слова «провербио» и что через это выражено? 3. Почему эта книга известна как «Притчи»? 4. Как она разделена? 5. От кого происходит большая часть притчей? 6. Каким образом были собраны и сохранены притчи? 7. Когда Соломон, правдоподобно, сложил большую часть своих притч? 8. Что можно сказать о времени их окончательного собирания в настоящую книгу? 9. Какие заметки можно сделать относительно содержания: а) первой части? б) второй части? в) третьей части? г) четвертой части? д) пятой части? 10. Каков стиль притч? 11. Что можно сказать о полной ценности притч и почему?

ЛЕКЦИЯ 41

ЕККЛЕСИАСТА И ПЕСНЯ ПЕСНЕЙ СОЛОМОНА

«Екклесиаст» – название книги, перенесено с греческой *Септуагинты*, что означает «проповедник»). На основании второго слова вступительного стиха, эта книга названа в еврейской Библии *Когелет* (произносится – *kō-hēlēth*). *Когелет* есть еврейское слово, которое мудрый царь Соломон применял к себе как имя, и которое означает Екклесиаст, проповедник, или провозгласитель. (Екклес. 1:1,2; 12:8). Хотя эта книга не подает имя Соломона, как ее писателя, несколько разных отрывков убедительно доводят о его авторстве. Проповедник отождествляется в Екклесиаста 1:1,12 как сын Давида и царь *над Израилем в Иерусалиме*. Соломон есть единственный в Библейской истории, который отвечает этим условиям. Стихи 13-16 этой главы говорят об усердии проповедника в поисках мудрости и о превосходящем успехе, которого он достиг в своей мудрости. Именно это характеризует Соломона. Глава 12:9 учит нас, что проповедник сложил притчи. Разве не мудрый Соломон высказал 3 000 притч? —3 Цар. 4:32.

Очевидно, что проповедник Екклесиаст и Соломон есть одно и то же лицо. Это есть истиной, несмотря на противоположность мнения «высших критиков» Библии, которые охотно мутят чистые воды истины, своей «высшей критикой». Несколько арамейских выражений, появляющихся в этой книге, Соломон мог научиться от некоторых своих чужеземных жен или наложниц. Кроме того, Си-

рия, где говорили по-арамейски, была частью Соломоновой империи. Возможно, что те краткие рассуждения Соломона, равно, как его притчи, были собраны в их настоящей форме, поздним собирателем, однако, эта возможность вовсе не изменяет факта, что ее написал Соломон. Правдоподобно, сложил он эту серию кратких опытов в достаточно позднем периоде своего сорокалетнего служения (1037 – 997 гг.) прежде чем потерял милость Божию и духа инспирации. Некоторые иудеи и другие защитники традиций стараются выгородить преступного Соломона, утверждая, что опять исправился от своего падения, и что только потом написал книгу Екклесиаста. На подтверждение этого традиционного взгляда, не могут, однако, они привести малейшего доказательства. Свидетельство Библии есть ясно, что касается того, что Соломон умер под Божественным неодобрением. — 3 Цар. 11:1-43.

Однако, когда Соломон писал эту книгу Екклесиаста, был он еще в милости Иеговы и находился под Его инспирацией. Сущность книги есть: Бойся Бога своего и соблюдай Его заповеди, без Его признания все есть тщетно. Эта тема отчетливо объявлена во вступлении и подчеркнута в последних словах: «Суета сует – сказал Екклесиаст – суета сует, все суета!» Выслушаем сущность всего: «Бойся Бога, и заповеди Его соблюдай, потому что в этом все для человека. Ибо всякое дело Бог приведет на суд, и все тайное, хорошо оно или худо». — 1:2; 12:8,13,14.

Позже следует краткий общий очерк содержания этой книги Екклесиаста. Временно состояние человека есть противопоставлено вечной земле и непрерывному курсу ее природных циклов. Царь проверяет и испытывает плоды человеческих стремлений и трудов, чтобы их после отбросить в сторону с выражением разочарования: И это суета! Видит он: каждая вещь и каждое начинание имеют свое определенное время. Узнает, что человек и животное одинаковым образом умирают и возвращаются в прах, из которого созданы; он рассматривает угнетение, вытекающее из зависти, праздности, жадности, необщительности и упрямства. Предостерегает перед глупостью болтуна, указывает на обязанность выполнения обетов, говорит, что Бог видит несправедливость, а также, что плод земли

предназначен для всех, а не только для немногих, которые напрасно накапливают богатства; рассматривая средство против легкомыслия, следуют его выводы о суете: одинаковая участь ждет всех, а в могиле нет сознания. Мудрость и глупость сопоставлены между собой в резком противоречии и установлены правила для благотворительности. Двенадцатая глава с ударением напоминает, чтобы помнить о своем Создателе в дни твоей юношеской силы и предостерегает, когда слабость и старость приближается к вам и отнимает у вас вашу силу, чтобы помнить своего Творца ревностной деятельностью в Его служении.

ПЕСНИ ПЕСНЕЙ СОЛОМОНА

Английское название – сокращение первого стиха книги: «Песни Песней, которые есть Соломона». Фраза «Песни Песней» есть определением наивысшей степени, подобно, как «Бог богов». «Господь господствующих», «Царь царей», «Небо небес» – «Наивысшее небо», «Святое святых». Этот оборот указывает на песню наивысшей благодарности и красоты, а не на песнь, сложенную из разных песней, как например: Библия сложена из шестидесяти шести меньших книг. Старое популярное название «Песнопения» дает последнее неподходящее значение, потому что «Песнопения» означают «небольшие песни», то есть серию песен. Как это ясно из вступительного стиха, Соломон был писателем этой книги. Он был плодотворным писателем песен; приписывается ему тысяча и пять песен. (3 Цар. 4:32). Однако, из всех песней Соломона, была лучшей эта Песня. Несомненно, это верно потому, что она была написана под инспирацией и имеет пророческое значение.

В этой песне выступают два персонажа: мужчина – Соломон, и женщина – Суламита. Оба имени означают «мирно настроены». «Суламита» есть на еврейском языке женской формой имени «Соломон». (Песни Песней 1:5, 3:7,9,11; 6:13; 8:11,12). Изложить содержание этой книги можно следующим образом: Возлюбленная выражает свою любовь к возлюбленному, признает свои недостатки, желает быть направленной ко стаду и остаться приведенной в шатре пастыря. Возлюбленный описывает и дает ей ласко-

вое обещание. (1:1-17). Следует описание их взаимной любви, воззвание возлюбленного и обращение к возлюбленной. (2:1-17). Возлюбленная говорит об отсутствии своего возлюбленного, как его искала, как была с ним соединена и описывает некоторые из его имен. (3:1-11). Возлюбленный описывает свою возлюбленную и объясняет свою любовь к ней. (4:1-16). Он зовет свою возлюбленную, она колеблется, и потом отвечает, однако вынуждена признать, что он отошел. В то время, когда она его ищет, ее преследует стража города. Отвечая на вопрос дочерей Израильских, дает она великолепное описание своего возлюбленного. (5:1-16). Подруги возлюбленной спрашивают о возлюбленном. (6:1-7:9). Возлюбленная признает свою неугасимую любовь к нему, следует описание критического положения младшей сестры и упоминает о распоряжении виноградника Соломона. Последний стих есть умоляющей просьбой возлюбленной, чтобы возлюбленный скорее пришел. — 7:10-8:14.

Суть книги Песни Песней Соломона есть взаимная любовь между женихом и невестой. Мало поэм привлекли к себя особого внимания, или имеют много комментаторов. Это – аллегория (символическая или иллюстрированная) и лирическая идиллия в драматическом происшествии. Ее драматический характер выступает в диалогах и в повести, полной драматической ситуации и действий. Красивый предмет этой Песни Песней – истинная брачная любовь. Основа, на которой она опирается, есть святой основой. Способ обсуждения темы есть весьма поэтический и полный Библейского символизма.

Аллегория этой песни подтверждена всюду в Священном Писании, особенно Иисусом Христом, Женихом, несмотря на то, что эта книга не есть посредственно приводима в христианских греческих Писаниях, однако ее образное предсказание есть засвидетельствовано в следующих стихах: Мат. 9:15; 2 Кор. 11:2; Откр.19:7-9, 21:2,9. Каноничность этой книги оспариваема некоторыми, с указанием на то, что в ней не упоминается Божье имя. Однако, само упоминание Божьего имени не говорит о каноничности. Отсутствие в ней имени Иеговы не лишает эту книгу каноничности,

так как само произношение этого имени не сделало бы ее канонической. С таким же не обоснованным обвинением выступают против книги Есфирь.

Однако, фактом является то, что имя Иеговы указано в песни Соломоновой. Согласно *Ам. Станд. Верс.* глава 8:6, стих звучит: «Положи меня, как печать на сердце твое, как перстень на руку твою, ибо крепка, как смерть любовь, люта, как преисподняя ревность, стрелы ее – стрелы огненные, она пламень Иеговы». *Ротергам* переводит: «стрела Иеговы». В маргинальной заметке перевод *Ротергама* говорит: «Таким образом, любовь огня, разожжённого в человеческом сердце, происходит от Иеговы. Однако беспокойство части из [иудейских] соферимов, чтобы не описать Иегову, как источник человеческой любви и, особенно, не показать Его в параллелизме с гадесом, заставило западных [редакторов] текста стирать имя Бога в единственном месте, где Божественное имя происходит в этой книге». Кроме того, подлинность Песни Песней, подтверждает исполнение пророческого значения этой книги в той мере, в какой уже есть понято.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Каково происхождение и значение «Екклесиаст»? 2. Кто написал эту книгу и когда? 3. Что есть сущностью содержания этой книги? 4. Изложи ее содержание? 5. Какая дана информация, относительно книги «Песни Песней»? 6. Кто изложил эту Песню? 7. Дай краткое объяснение диалогов этой книги? 8. Какова главная мысль этой книги? 9. Какая аллегория этим подтверждена? 10. Что доказывает, что эта книга есть канонической?

ЛЕКЦИЯ 42

ИСАИЯ

В списке из трех пророков, обыкновенно называемых «большими пророками», первым стоит Исаия, равно, что касается времени, как и что касается его места в Библейском каноне. Служение Исаии, как пророка, совпадает со временем царствования царей Иудейских: Озии, Ионафана, Ахаза, Иезекии. Кажется, что он начал пророчествовать незадолго перед смертью Озии в 774 г. до Р. Хр. и продолжал на протяжении до четырнадцатого года Иезекии 732 до Р. Хр. (Ис.1:1; 6:1; 36:1) Затем, долгая летопись его служения охватывает вполне возможно, сорок два года, и, по крайней мере, этот период длится на несколько лет дольше. Традиция утверждает, что Исаия

дожил до царствования незаконного царя Манассии, который жаждал крови, приказал перерезать почтенного пророка пилой, и что этот мерзкий поступок побудил Павла к заметке в послании к Евреям 11:37. Но не забудем о том, что это только традиция. Современниками Исаии были пророки Осия, Михей и Одед. (Ос. 1:1; Мих. 1:1; 2 Пар. 28:6-9). О личности Исаии имеем только немного подробных сведений. Был он сыном Амоса (не пророка Амоса), был женат на пророчице, с которой имел минимум двух сыновей. Кроме Библейской книги, носящей его имя, написал он еще определенный исторический труд. (Ис. 1:1; 7:3; 8:3,18; 30:8; 2 Пар. 26:22). Его имя значит «спасение от Иеговы».

Книга Исаии может быть разделена на три раздела. Главы 1-35 включают пророчества в широком объеме, охватывают разные народы и, кажется, были высказаны перед нашествием ассирийцев на Иудейскую землю и окружением Иерусалима. Главы 36-39 есть преимущественно исторические и извещают о нападении Сеннахирима, о болезни и выздоровлении Иезекии и его легкомыслии в показывании своих сокровищ сыну Вавилонского царя. Главы 40-66 охватывают пророчества, относящиеся главным образом к восстановлению верного остатка, который возвратился из Вавилонского плена, что есть исполнением в малом объеме, а также о намного большем восстановлении, которое в большем объеме исполняется много столетий позднее под кем-то большим, нежели Кир. Эта последняя часть состоит из 27 глав и, кажется, была написана после поражения Сеннахирима, когда опасность Ассирийского царствования миновала и, когда внимание пророка нераздельно было обращено на будущую вавилонскую опасность. Очевидно, эта часть была написана во время пятнадцати лет мира, которые были прибавлены к жизни царя Иезекии. Выдающееся из всего пророчества Исаии, является обильное свидетельства о Христе и Его Царстве, а также о восстановленном помазанном остатке настоящего времени, о его товарищах «других овцах» или пришельцах. Ниже очень кратко, изложено содержание каждой из этих трех частей.

Часть первая: главы 1-35. С величественным дерзновением пророк Иеговы призывает к уху всего творения, когда он открывает

Божий спор с Его исповедующими людьми. Великий Теократ осуждает их отвратительные ритуалы, посты, их праздники и жертвы; но если отвратятся от религии, то даже их грехи красные как пурпур, сделаются белыми как снег, а за тем, в последние дни, народы всех наций толпой пойдут на Сион и к Иерусалиму и научатся закона Иеговы, а также мирному стремлению. Затем внезапно пророк обращается к Иудее и призывает ее, чтобы дала ответ за свое идолопоклонство, предсказывает ее несчастье и приводит недостаток знания, как причину попадания в плен. Исаия имеет видение о славе Иеговы в храме, достигает очищения уст и послан, чтобы пророчествовать. Вооруженные силы Сирии и Израиля соединяются против Иудеи, однако предсказано, что заговорщики покорятся Ассирии. Пророк предостерегает Иуду перед союзами народов и побуждает страж Иеговы. После предсказывает рождение Мессии, как человека, через девицу. Пророчество открывает Его царствование без конца, а также умножение мира в Его царствовании. Ассирия должна была быть использована Иеговой, как карающая розга, однако сама погибнет, как сообщает постановление Божье, а остаток верных Израильтян возвратится к прославлению Бога. Израиль испытывает утешение через знание о Христовом Царстве Мира и в обещанном восстановлении верного остатка, от которого отвратится гнев Божий.

Затем обращено внимание на Вавилон, предсказано его истребление через Мадан. Чрез Вавилонского царя, изображено падение дьявола честолюбивого (Люцифера). После следуют обремененное горем послания против Моава, Дамаска, Эфиопии, Египта и Вавилона, далее против горы Сеир, Аравии, Иудеев и Тира. Присуды Бога об опустошении земли, следуют из за нарушения вечного завета, однако, остаток возвратится и подкрепится приготовленным Богом пиршеством тучных яств. Он будет освобожден от смерти и воспет песнь хваления и доверия Иегове. Бог уничтожит жестокие мировые державы, которые господствуют над человеком, над человеческим «морем», а могущественный бич сокрушит Еффраимских насмешников и Иерусалимских властителей, которые полагают свое доверие в мнимом союзе со смертью и адом вместо того, чтобы при-

нять испытанный краеугольный камень Сиона – Мессию Христа. Предсказано горе против тех, которые спьяна прославляют Бога, согласно, человеческих правил и против тех, которые полагаются на телесную силу Египта, надеясь оттуда избавления; предсказано господство справедливого Царя вместе с Его князьями; объявлены гнев и мщение Иеговы против всех народов за плохое отношение к Сиону, а последняя глава этой части описывает красиво цветущее состояние восстановленной видимой организации Иеговы и благословенную радость Его восстановленного верного остатка, который возвращается в Сион.

Часть вторая: главы 36-39. В них описано нашествие Сеннахири-ма на Иудею в четырнадцатом году царя Иезекии, насмешливые богохульные речи Рабсака, как Иегова дает через Исаию утешающие пророчества против надменных ассирийцев, как, наконец, Иегова истребляет агрессоров, после чего Сеннахирим был убит своими двумя сыновьями в то время, когда в храме поклонялся своим демонским богам. Смертельная болезнь Езекии была излечена и его жизнь продлена на пятнадцать лет. Безрассудно хвастается он своими сокровищами перед жадными глазами Вавилонского принца Меродаха-Велодана, после чего Исаия предсказывает время вавилонского плена, когда те сокровища вместе с народом иудейским будут взяты в Вавилон.

Часть третья: главы 40-66. Как уже сказано, эта часть многократно говорит о вавилонском плене, а особенно о падении Вавилона и о возвращении верного остатка к Сиону или Иерусалиму. Однако, при рассмотрении этой части, не будем ограничиваться узкими рамками ее тогдашнего исполнения в миниатюре. Рассмотрение этих превосходных пророчеств должно простираться намного далее за буквальные границы и взлеты к наивысшим высотам, в предвидении Мессии и Его Царства, а также благословений и триумфов Его царствования. Вначале 40:1-31 предсказано утешение для Божьей организации и пришествие Мессии, убедительно описана несравненная сила и мудрость Иеговы; окажет Он милость Своему преследуемому слуге и покажет, что все противники есть ничем. Его избранный слуга придет с избавлением, свободой

и советом, народ будет освобожден из плена, чтобы служить, как свидетелем Иеговы. Пришествие избавителя Кира, который победил угнетающий Вавилон, предсказано около двести лет наперед, чтобы Израиль во время своего избавления знал, что Иегова так преопределил. Так, как Кир завоеватель Вавилона, естественно у него, потеря и смерть придет на идолопоклонный Вавилон. как слуга Иеговы, выведет Его остаток из плена, а те собранные из всех народов будут составлять удивительное множество. Навсегда отнята будет от уст установленной организации чаша горечи, и вместо этого будет подана к устам ее упрямым мучителям, которые обязательно должны ее выпить до последней горькой капли. Пробужденный и укрепленный Сион встает из праха и его дети покидают Вавилон, как чистые сосуды, чтобы провозглашать благу ю весть.

Глава 53 предсказывает страдания Христа на земле. Три следующие главы показывают, о долго не рождающей «Божьей жены» ,и как украшенная мать многих детей, наследниками завета, заключенного с Давидом о царстве, как Вождем и Наследником народов, к нему собирается не только остаток, но также пришельцы из всех стран.

Эта инспирированная тема об огромных успехах и собрании прерывается в главах 57-59, чтобы дать возможность разоблачать идолопоклонничество так называемых поклонников и дать предостережение перед приходом Спасителя на Сион для суда. Затем эта тема поднимается с всплеском сил и достигает новых высот, ибо глава 60-я показывает, как народы присоединяются к Сиону и его помазанному остатку беспрецедентными толпами, как приплывающие морские волны или как плотные облака летающих голубей. Ворота Сиона постоянно открыты, чтобы принимать собирающихся, причем, один производит тысячу, а маленький становится сильным народом. Через помазание Духом Божьим Мессия Христос получил поручение совершить это, в результате Его дела восстановления, Сион назван новым именем. Христос есть также тем, который изливает чашу гнева Иеговы, исполняя мщение Божье в дьявольском мире. Затем объявлено неизменное намерение Иего-

вы в разрушении старого неба и исчезновении старой земли, а также создания новых небес и новой земли, в том бесконечном Новом Мире все творения, включая всякую плоть на земле, будет регулярно приходить и возносить славу перед своим Суверенным Творцом.

Высшие критики, которые имеют склонность процеживать комара там, где вообще нет, выдвигают, конечно, что касается этой книги, предостережения над которыми можно было бы вести тщетный разговор. Главным образом они оспаривают то, что в действительности Исаия не писал третью часть этой книги, то есть главы 40-66. Однако их мнение и доказательства настолько бестолковы, что можем себе сберечь место на представление опровергающего доказательства, что Исаия был ее писателем. (Д Ап. 8:30-35; Ис. 53:7,8). Другие восхищаются литературным стилем этой книги, который поистине несравненно красив, однако, они упускают более важную вещь – ее инспирацию. Подлинность книги Исаии не может быть успешно опровергнута. Ее многочисленные пророчества исполнились на еврейском народе. Сколько других исполнились через любовь на Иисусе Христе, во время его пребывания на земле, а многие другие исполнились теперь или есть в ходе полного исполнения. Из всех еврейских пророков за исключением Моисея, ни один не упоминается чаще в Христианских Греческих Писаниях чем Исаия.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Когда Исаия служил как пророк? 2. Что знаем о нем лично? 3. Как можно разделить эту книгу? 4. К какому времени каждая из трех частей, очевидно, принадлежит? 5. Что содержит 1-я часть? 6. Какие действия и пророчества записаны во 2-ой части? 7. С какой точки зрения должно быть рассматриваемо пророчество Исаии, особенно в третьей части? 8. Изложи содержание третьей части, с учетом этой обширной точки зрения. 9. Каким образом «высшие критики» процеживают комара и вновь выступают против Слова Божьего? 10. Что можно сказать о подлинности книги Исаии?

ЛЕКЦИЯ 43

ИЕРЕМИИ

«О, Иегова, я не умею говорить, ибо я еще молод». Это были слова, которые вышли из уст взволнованного молодого Иеремии из Анафофа, когда Иегова сказал в 647 г. до Р. Хр. что определил его

от рождения пророком для народов. Однако эти слова не являлись оправданием для прикрытия бездеятельности или отсутствия рвения для сужения Иегове Богу. Поэтому, когда Иегова обещал ему Божественную помощь, когда коснулся его уст и в его молодые уста вложил слова Всемогущего, Иеремия шел вперед с мужественным доверием. Сорок лет перед падением Иерусалима пламенные обвинения и предостерегающие призывы Иеремии звучали на улицах Иудеи и Иерусалима. Они ясно предостерегали перед семидесятилетним опустошением Иерусалима, и он ясно осветил путь возвращения к милости Божьей. Однако, на эти предостерегающие слова не обращали внимания, поэтому упрямые мятежные Израильтяне увидели разрушение Иерусалима и попали в шестьсот седьмом году до Р. Хр. в Вавилонский плен. Исполнились пророчества Иеремии, и этим было доказано, что к этому его инспирировал Бог. Иеремия написал в своей книге исторические данные, относящиеся к двадцать шестому году опустошения Иерусалима (тридцать седьмой год пленения царя Иоакима). Затем книга, которую он написал и которая носит его имя, охватывает период около шестьдесят шесть лет. (Иер. 1:1-10; 52:31-34). Кстати, его имя означает «Иегова есть возвышен».

Иеремия сильно столкнулся с религиозной нетерпимостью, с ханжеством и преследованием. Он стал не популярным во всех сферах, или слоях человеческой общественной деятельности неверного Иерусалима, начиная от политических царей и князей, а также религиозных священников, вплоть до простого народа. Все, которые боролись против верного пророка, не сумели его победить, потому что Иегова был со Своим слугой и освободил его. — 1:17-19.

Содержание книги Иеремии не составлено хронологически, но скорее, согласно, объективных дел. Два зла выделяются: народ отверг Иегову, источника живых вод и высекли себе водоемы разбитые. Народ, когда-то насажденный, как благодатная лоза, подвергнулся вырождению. Его набожная с виду одежда запятнана невинно пролитой кровью. Иудея видела блудодеяния Израиля, и результат того – закончилось пленением в Ассирию, но она следует

в том же самом своенравном направлении, как ее сестра, и попадет в подобный плен, только в Вавилон. Однако Иудея лицемерно утверждает, что соблюдает закон Божий, хотя и священники и пророки занимаются обманом и принуждением, превратно толкуя закон, и народ любит это, служат Богу только устами, слишком нагло хвастаются: «мы избавлены, чтобы делать все эти мерзости». Бесстыдно продолжают они свое бесчестие и поддерживают себя предсказанием мира. Тщетные мечты! Придет не мир, а опустошение! Иегова не пощадит оскверненного Иерусалимского храма, как не пощадил скинии в Силоме, в дни Илии. Только возвращение с этого пути могло бы отворотить несчастье, однако, этого нет у лицемеров религиозников. — 2:1-9:26.

Они предостережены перед путями язычников, которые сделали себе идолов из дерева, и металла, а также перед немощью таких мертвых богов, однако, грешные Иудеи так неизменны, как желто-коричневые пятна леопарда. Лжепророки, которые отрицают предсказание о голоде и смерти от меча, погибнут именно от этих средств мщения, а народ обязательно будет рассеян. Чтобы подчеркнуть уверенность приходящего несчастья Бог наставлял Иеремию, не жениться, но он также предсказывает восстановление после плена; руководимые Богом рыбаки и охотники соберут остаток народа и люди доброй воли из всех народов присоединятся к этому восстановленному остатку. После следует увещевание относительно субботы. — 10:1-17:27.

Через образ горшечника с глиной, Бог показывает свою неограниченную силу над народами; после объявления суда Божьего идолопоклонникам в долине Тофет, так Иеремия сокрушает сосуды горшечника, чтобы проиллюстрировать сокрушение Иудеи Иеговой. (18:1-19:15). Пасхор, надзиратель храма, бьет Иеремию и сажает его в колодезь. Однако, после освобождения Иеремия бесстрашно и мужественно повторял свое пророчество об истреблении Иерусалима и говорил Пасхору в лицо, что он и его семья и его друзья умрут в Вавилоне. Жгучее рвение в костях Иеремии не позволяет ему прекратить проповедование. В дни царя Седекии должно было наступить падение города после тяжелой осады. Однако Саллум (Иохаз)

умрет в плену, Иоаким будет похоронен как осел. Иоаким и его мать будут уведены в Вавилон, чтобы там умереть. — 20:1-22:30.

После дальнейшего радостного предсказания о восстановлении, следуют вскоре сильные обвинения Иеремии против ложных пророков, видящих сны. Через изображение хороших и плохих смоков, Иеремия противопоставляет судьбу двух классов, которые идут в Вавилонский плен. Один класс возвращается, как верный остаток в землю отцов. А второй есть классом непоправимым. — Иер. 23:1-24:10.

Глава двадцать пятая определяет время опустошения Иерусалима на семьдесят лет, а также предсказывает Вавилонским правителям время, по истечении которого Вавилон падет. Чаша гнева Божьего подана посредством Навуходоносора, как исполнение приговора Иеговы, будет дана многочисленным другим народам, и они будут вынуждены пить из нее. Мертвые покроют землю от одного края до другого. В первом году царствования Иоакима, мужество с которым Иеремия пророчествовал, так сильно уязвило религиозных людей, что подстрекали толпу и решили убить пророка. Произошло судебное разбирательство, священники-пророки обвиняли его в мятеже и требовали смертной казни. Иеремия вел себя как пророк и предостерегал их, чтобы не навели его невинной крови на свой народ. В своем решении старшие вспомнили, что Михей предсказал опустошения Сиона, во время царствования Иезекии, однако, за это не был преследуем, а также Урия, подобно пророчествовал против этого города, и испугавшись, убежал в Египет, однако был приведен назад и убит Иоакимом. Приговор, вынесенный Иеремии, гласил: «Сей муж – не достоин смерти». — 26:1-24.

С помощью изображения уз и ярма, Иеремия пророчествует о завоевании Иудеи и соседних царств Навуходоносором. Ложный пророк Анания ломает это деревянное ярмо, однако, оно было заменено ярмом железным, и как Иеремия пророчествовал, Анания умирает в тот же самый год. (27:1-28:17). Иеремия посылает письмо тем, которые от самого начала попали в плен, и которые уже были в Вавилоне. В этом письме он советует им терпеливо ожидать пришествия семидесяти лет от падения Иерусалима, и не над-

еяться раньше освобождения из Вавилона, но ложные пророки в Вавилоне сопротивляются его предсказаниям и возвещают быстрое освобождение. Это побуждает Иеремию к написанию второго письма, в котором возвещает суд против тех ложных пророков. (29:1-32; Стихи 16-20 были позже добавлены писателями, как это вытекает из заметок в переводах Моффата и Смита). Две следующие главы доносят о притеснении и восстановлении Иакова, а также предсказывают время, когда завет закона должен быть заменен новым заветом.

В десятом году царствования Седекии следует заключение Иеремии, по причине его дела свидетельствования. Пребывая в заключении, Иеремия покупает поле, как определенный знак окончательного возвращения Израиля в землю. Бог сам подтверждает в будущем плен и восстановление и обещает вечный завет для добра людей. Затем Иеремия предсказывает Седекии падение города, и когда опасность Вавилона непосредственно угрожает, Седекия, князя и народ заключают союз, чтобы восстановить свободу всем еврейским рабам. Однако когда окружающее войско временно отступило, Иудеи нарушают союз свой и вновь делают своих бывших слуг своими подчиненными. Получают они выговор и оповещены, что Навуходносор возвратится и разорит город. Во время осады Иерусалима послушание Рехавитов, согласно приказанию их земного отца Ионадаба, составляет резкое противоречие непослушанию Иудеев, относительно их Бога Иеговы. Затем летопись возвращается ко времени, когда Иеремия пишет через своего писателя Варуха свиток, или книгу пророчеств, которую царь Иоаким сжигает. Однако, написан второй свиток, в котором те же самые пророчества и даже еще больше. — 32:1-36:32.

Во время кратковременного отступления Вавилона от Иерусалима, Иеремия схвачен в момент покидания города и обвинен в дезертирстве и в связи с Халдеями, его религиозные преследователи приказывают его бить и бросить в тюрьму. Позже бросают его в грязную темницу и обвиняют, что ослабляет живой дух города. Из этой грязи освобождает его Эфиопский евнух Авдимелех. Когда Иеремия пребывает во дворе тюрьмы, Седекия расспрашивает его и

еще раз слышит, что сдаться Халдеям есть его единственным спасением. Седекия о казывается сдаться, и в одиннадцатом году его царствования следует падение города, на глазах Седекии убивают его сыновей, после чего ослепляют его самого. За исключением самых бедных, из страны все уведены в Вавилонский плен. Иеремия находит освобождение. Годолию ставят губернатором, однако, двумя месяцами позже он убит. Вопреки предостережению Иеремии, оставшийся в стране народ убегает в Египет, беря с собой Иеремию. Там пророк дальше клеймит идолопоклонство Иудеев и предостерегает их, что халдейские войска придут и истребят их и даже фараона Вафрия, царя Египетского. — 37:1-44:30.

После краткого пророчества, заверяющего секретаря Иеремии, Варуха, и его сохранения следует пророчество против Египта, Филистимлян, Моава, Амона, Едома, Дамаска, Кедара, Асора и Елама, они перемешаны разными предсказаниями о возвращении Израиля из плена. (45:1-51:64). Последняя глава Иеремии делает обзор и ярче освещает историю падения Иерусалима, которая также подана в главе 39-ой и доносит о разрушении храма. Эта книга заканчивается упоминанием уведенных Навуходоносором в плен беженцев Еврейских и о доброжелательном отношении к Иоакиму Евильмеродаха во время его вступления на престол Вавилона, двадцать шесть лет после падения Иерусалима. Эта последняя глава очень похожа на последнюю главу четвертой Царств, которая очевидно была составлена Иеремией.

Подлинность книги Иеремии нельзя оспаривать. Иеремия видел, как много написанных им пророчеств исполнилось в малом объеме и среди них также пророчество об уничтожении Иерусалима Вавилоном. Предсказал он восстановление поклонения Иегове в Иерусалиме после семидесятилетнего периода опустошения земли Иудеи теми, которые возвратились из плена. Начали это восстановление через радостное празднование на Сионе праздника кущей. Некоторые пророчества этой книги исполнились, когда Иисус был на земле, но исполнение в большем объеме уже наступило или вскоре наступит в этих последних днях. Книга Иеремии часто цитирована в христианских Греческих Писаниях.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Как Иеремия примирился со своим положением? 2. Чьей силой он пророчествовал и с каким результатом? 3. Какой период времени охватывает книга Иеремии? 4. Изложи содержание глав: а) 2-9; б) 10 -17; в) 18- 22; г) 23-24; д) 25- 26; ж) 27-31; з) 32-37; к) 37-44; л) 45-51; м) 55? 5. Что сверх всякого основания подтверждает подлинность этой книги?

ЛЕКЦИЯ 44

ПЛАЧ ИЕРЕМИИ

Книга эта не подает имя писателя. Самые ранние прямые внешние доказательства, касательно ее писателя, появляются во вступительном стихе. Из древних сохранившихся переводов *Септуагинты*, в которых помещен стих читаем: «И было однажды, когда Израиль был захвачен, а Иерусалим разрушен, Иеремия сидел и плакал, и нарекал нареканием таким над Иерусалимом». Еврейский талмуд, содержащий древние традиции говорит: «Иеремия написал свою книгу, книгу Царств и Плач». А что Иеремия написал Плач, то, по-видимому, возникает с 2 Парал. 35:25. Там именно вспомнутый есть его плач, по причине смерти Иосии, но это нельзя смешивать с канонической книгой «Плач», которую теперь рассматриваем. Кто именно, кроме Иеремии, был так способным к написанию этой книги, которая оплакивает осаду и падение Иерусалима в общем изгнании, которое последовало? Это, конечно, было составлено очевидцем страданий и рыданий. Сами слова и фразеология Плача подтверждают довод, что писателем был Иеремия, ибо подобные ударения, разговор, стиль встречаются в его пророческой книге. По всем этим причинам Английские Библии правильные и по праву называют сегодня эту книгу «Плач Иеремии».

Некоторые слишком уверенно утверждали, что Иеремия написал эту книгу после смерти царя Иосии. Но содержание так точно и ярко описывает ужасы, скорбь, сетование, осаду и разрушение Иерусалима, и что эти траурные вопли крик по тем национальным трагедиям и бедам и никаким другим. Что их скорбные вопли поднимаются с сильных эмоций и возносящийся плач с живого описания сцен, после падения города, когда еще те страшные происшествия очень свежи и сильно заполняли его ум и волновали душу.

Эта книга разделена на пять глав, а именно на пять поэм, пять траурных песен, которые полны сами по себе. Главы 1,2 и 4,5 содержат по 22 стиха, из которых каждый начинается очередной буквой еврейского алфавита в их алфавитном порядке. Как показано в лекции о Псалмах, то именно эти есть алфавитные, или акrostихи. Третья глава имеет то же самое строение, но там каждые три стиха в ряду начинаются той же самой еврейской буквой, также целый алфавит протягивается через 66-ть стихов (подобно как в Псалме 119, только, как в этом Псалме не каждые три, а каждые восемь последующих стихов, начинаются с той же буквы). Хотя в пятой главе имеется 22 стиха, она не следует ни за каким алфавитным порядком в структуре. Поток эмоций и горя бежит сильно и глубоко через эти произвольные стихи. После возвращения Израиля с плена книга та ежегодно прочитывалась девятого дня пятого месяца (Ав) и многие поздние Иудейские паломники к Стене Плача и в современном Иерусалиме произносят некоторые из этих слов.

Последняя 52 глава книги Иеремии помещает исторические события полные разрушений, что было причиной к составлению пяти траурных песен книги Плач. Она открывает историческую обстановку в книге Плач Иеремии. Вступительный вопль оплакивает опустошение. «Как одиноко сидит город некогда многолюдный». (Плач 1:1). В слезном вопле подчеркивает это траурное противопоставление, по сколько они изливают свой поток горя, который когда-то наполнял радостью Сион. Поэма углубляется все глубже и глубже, в описании осады и падения Иерусалима в 607 г. до Р. Хр. Иудея пошла в плен, живет среди язычников и беспрестанно преследуема, в то время как Сион повергнут в траур в опустошении. Причиной несчастья Сиона, есть его собственные многочисленные преступления; справедливость Иеговы, которая допустила до падения народ этого мятежного города, которые со слезами признавались. Вдруг преподносится обвинение, что во время несчастья, бывшие когда-то милостивые друзья, оказались врагами и радуются его падению. Когда Иегова увидел их враждебность, привел на их головы соответственную отплату. — 1:2-22.

Во второй поэме или главе на первом месте стоит разрушение, при помощи которого Сион был опустошен. Произошло это от самого Иеговы, как огонь, нашла внезапно ярость Его, чтобы поглотить мятежный город Израиля. Отвратительным был тогда для Иеговы его Храм, ибо истинное поклонение заменено было церемониями религиозных языческих ритуалов. Укрепления разрушены, ворота, которые когда-то ставили отпор тиранам-врагам, повалены и заброшены, пророки не имеют никакого видения от Иеговы, вместо этого они придумывали бесполезные воображения и тщеславие, они не порицали несправедливость города, не заботились предупредить пленение, в результате враги поглотили их, рукоплескали и кивали головами, видя опустошения. Во время осады голод усилился на улицах города; голодные дети просили мать о пище, но вместо того, чтобы покормить его, было оно съедено той, которая его родила. Следовательно, меч победителей жадный крови, дополняет до неисчислимого множества трупов, погибших в результате голода и эпидемий. Везде одни трупы, как бы возносили свое обвинение ко всем жителям города, только голод, зараза, мор имели пищу и наелись досыта.

Глава 3, написанная от первой личности, представляет Иеремию или рассказ его собственного горя и молитвы, или иначе, исполнение роли опустошенных сыновей Иерусалима. Он сожалеет о их бедствиях, все же расхваливает милосердие Бога и сострадание. Из-за этих Божественных качеств горе становится терпимым и скоро пройдет в жизни тех, кто терпеливо надеется и ждет спасения от Иеговы. Во всем наводнении бедствия правосудие не было нарушено, и таким образом, пророк умоляюще спрашивает: «Почему живущий человек жалуется за свои грехи, муж скорбей?» Исправление должно быть: «Испытаем и исследим пути свои, и обратимся к Господу». Молитва избавления произнесена, и, кажется, возвращается ко времени, когда преследование, направленное против Иереми, было самым горячим, когда он был предан в грязную темницу. Из этого низкого положения его молитва возносится к ушам Иеговы на небеса, и освобождение приходит. Иеремия просит, чтобы преследующие понесли возмездие, соответственно делам своим в том, и

несомненно, в большом значении имел он в мыслях преследование Сиона, который лежал в разрушении.

Глава 4 воспроизводит некоторые картины и мысли с 1-ой и 2-ой глав еще яснее, показывая контраст между прежней славой и настоящим жалким состоянием Сиона. Светящее однажды золото храма разграблено, а огромные камни строения сравнены с улицами. Настоящее состояние голода противостоит изобилию в прошлом. Снова вспомнано беззаконные города и говорит, что напрасно ожидать помощи с Египта. Последние два стиха негодуют против Едома, что радуется падению Сиона, предсказывает ему, что ту же горькую чашу будут пить его хвастливые уста.

В 5-ой последней главе оплакивает печальную судьбу Сиона в рабстве и в опустошении, и возносит молитву к Иегове об освобождении. Жестокость, и пытки, и произволы, которым подвергаются в руках врагов, и преследования, вспоминается радость, замененная траурными вздохами. Вознесенная просьба, что Иегова не будет забывать и оставлять навсегда, что Он повернется к ним снова и восстановит, как в прежние древние дни. Все же заключительные слова поэмы, кажется, имеют характер смирения: «Неужели Ты совсем упустил нас, прогневался на нас безмерно». Восстановление видит в далеком будущем, которое зависит от милосердия Божьего.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. На каком основании узнаем Иеремию, как писателя этой книги? 2. Какое горе вызвало такой вопль? И когда была она правдоподобно написана? 3. Какие наблюдения сделаны, касательно стиля и состава этой книги? 4. Что составляет соответствующую историческую суть Плача? 5. Передай краткое объявление главы первой. 6. Как уничтожение, резня и смерть описано во второй главе? 7. На что обращено внимание в третьей главе? 8. Под каким взглядом описание в главе четвертой имеет разницу в своем методе представления от глав 1-й и 2-й? 9. Какая молитва возносится в последней главе «Плач»?

ЛЕКЦИЯ 45

ИЕЗЕКИИЛЬ

«И было в тридцатый год, в четвертый месяц, в пятый день месяца, когда я находился среди переселенцев при реке Ховаре, отверзлись небеса, и я видел видения Божии. В пятый день месяца [это был пятый год от пленения царя Иоакима], было слово Господне к Иезекиилю, сыну Вузия, священнику, в земле Халдейской, при реке Ховаре;

и была на нем там рука Господня. (Иезек.1:1-3) С этих вступительных стихов узнаем, что служение Иезекииля, как инспирированного от Бога пророка, началось в Вавилоне, в пятом году первого пленения. Именно, это был пятый год, 613 г. до Р. Хр. В качестве одного из священного сана и с некоторыми из стоящих в Иудейском государстве, он был среди тех пленных Навуходоносором в 618 г. до Р. Хр. которые переселены были Навуходоносором в плен. (4 Цар. 24:11-16). С выше приведенных стихов видно, что Иезекииль имел тридцать лет, когда был призван к служению, как пророк. Он продолжал служение как пророк, по крайней мере, до двадцать седьмого года первого пленения, чтобы продлить его служение в течение двадцати двух лет, с 613-591 до Р. Хр. (29:17). Побужденный тем же духом Божиим, которым говорил, он написал свои пророчества в книгу, которая носит его имя «Иезекииль» и значит: «Бог укрепляет, сила Божья».

Пророчество и видение Иезекииля в большинстве составлено в хронологическом порядке, одновременно в актуальном предметном порядке. Эта двойная логическая сложность возникла целиком обыкновенно, из-за своевременности его различных видений. Вплоть до десятого месяца девятого года первого пленения, пророчества Иезекииля вращались вокруг центральной точки, падения и разрушения Иерусалима, и только краткими ссылками на восстановление. Это есть основной смысл первых двадцати четырех глав. После пришло время, когда Навуходоносор окружил Иерусалим. (Иезек. 24:1,2; 4 Цар.25:1). Во время окружения, когда исполнились предсказания Иезекииля о разрушении, внимание пророка особо обращено было на объявление несчастья иным народам. (25:1-32:32). Но с приходом вести, что Иерусалим пал, радостное провозглашение о восстановлении звучит через оставшуюся часть книги. Все пророчества пишут ли о падении они, или восстановлении Израиля, или истреблении языческих народов, выдвигают на первый план оправдание Иеговы. Больше чем 60 раз появляется торжественное определение: «И узнают они, что Я – Иегова».

Пленные Иудеи в Вавилоне до падения Иерусалима, продолжали ожидать от Египта освобождение с Вавилонского плена. Среди них были лжепророки, которые объявили внезапное освобождение

и мир, потому переселенцы не верили предсказаниям Иезекииля, о разрушении Иерусалима, так же, как не обращали внимание на предостережение Иеремии, относительно Иерусалима. Кроме этого, Иезекииль имел поручение пророчествовать, будут ли эти мятежники слушать или нет. Но если они не будут слушать, какая польза? Цель была та, когда пророчества исполняются, тогда узнают, что пророк был среди них.

Первые три главы показывают великолепные видения организации Иеговы, которые описывают четырех херувимов; от ее престола приходит голос, инструкции для Иезекииля, чтобы служил дому Израилевому, как пророк и страж. Он должен с уст Иеговы слушать пророческие слова и дать им предостережение от Всевышнего, послушают они или нет.

Лежа первые 390 дней на левом боку и 40 дней на правом боку, перед кирпичом, на котором изображен Иерусалим, и его низкого качества еда, в течение этого периода 390 дней, он образно предсказывает осаду, некогда святого города, и голод, который будет опустошать его. Кульминационная точка и конец осады иллюстрировано обрезанием волос и бороды пророка, одна из которых сгорела, другая часть отрезана ножом, а третья – рассеивается по ветру. Таким образом, показано, как жители Иерусалима падут от голода, заразы и меча, и как рассеянные будут между языческими народами. Те осуждения приходят на Израиль по причине его большого идолопоклонства, ни золото, ни серебро не могут спасти непослушных. В видении Иезекииль есть перенесенным в Иерусалим, где видит практикующих демонизм в храме. Следовательно, муж в льняной одежде с прибором писца ставит знак на челах тем немногим, которые скорбят и вздыхают о мерзостях. За ним приближается шесть человек с орудием для убийства всех, не имеющих знака. Далее видим человек в льняной одежде, который принимает горящий уголь из руки херувима, служащего Иегове, и разбросаны угли на нечестивый город. Путешествие Иезекииля в видении Иерусалимом, которое раскрыло подлое состояние его князей, кончается обетованием, восстановлением и очищением Израиля. — 4:1-11:25.

Следовательно, Иезекииль представляет собой в дальнейшем жи-

вой образ, который показывает, как Израиль уходит в плен. Выносит он днем все имущество, а вечером выходит сквозь пролом в стене. Объяснение этого образа вызывает только насмешки переселенных Иудеев, говорят они, что это не будет скоро. Иегова обещает, что придет очень скоро. Лжепророки говорили о мире, на них приходит посрамление, блудные идолопоклонники осрамлены и принимают ответ: если бы в Иерусалиме были праведники, как Ной, Даниил и Иов, в общем, не спасут они города, как только самых себя. Отрасль виноградной лозы, негодной к какой-нибудь работе, дает мысль на устранение Сиона; забота и любовь Божья для Иерусалима, указано есть в образе ребенка, оставленного, который вдруг принят и воспитан в красивую деву. Отступничество этого города представлено есть в прелюбодействе этой девы с иностранцами: от рук прелюбодеев твоих, Иерусалим падает; испорчена она больше, нежели сестры ее Содом и Самария. Его мятежное отношение к Навуходносору, и искание помощи у Египта, символизировано есть кедром, похожим на виноградную лозу, который направляется к одному из двух орлов, после которого Иегова раскрывает символ восстановления своего Теократического Правительства. — 12:1-17:24.

В доказательство Своей справедливости, иллюстрирует Иегова ответственность каждой личности во время суда. Каждая душа живет или умирает за свои собственные дела. Желающие помощи от Египта подобны молодым львам. Князя Израиля не спасут народ от Вавилонского уничтожения. Пересмотр деяния народа Израиля указывает, что это были действия мятежа против Иеговы, в сущности, во многих случаях дал им Иегова спасение. Но ради имени Своего, впоследствии, очистит Он этот народ и приведет верный остаток обратно к своей Святой горе. Когда поднимает меч истребления, Навуходносор направляет его против Иерусалима раньше, нежели против Раввы Амонитской; это разрушение будет продолжаться до пришествия того, Которому принадлежит по праву господство. Так показывает Иегова мерзость, совершаемую князьями, священниками и народом. В свете образов о двух сестер, Оголе и Оголиве, указаны мерзкие грехи десяти колен царства Израильского и Иудейского, в том предсказанное падение от рук их бывших

любодеев – Ассирийцев и Вавилонян. (18:1-23:49). Двадцать четвертая глава говорит о начале осады Иерусалима и указывает на его падение. Жена Иезекииля умирает и не разрешает Бог пророку оплакивать ее, это дело пророка было знамением того, что испуганные, пойманные не будут оплакивать падение храма Господня.

Главы 25-я до 32-й написаны в то время, когда Иезекииль ожидал вести о Иерусалиме, который постигло разрушение. Он помещает пророчества против разных языческих народов, а те приговоры наказания исполнены будут через Вавилон, а именно: на Аммоне, Моаве, Едоме, Филистии, Тире, Сидоне и Египте и их помощниках. Особо длинное есть провозглашение против Тира и Египта. Четыре стиха Иезек. 29:17-20, не приведены в хронологическом порядке, ибо высказанные были 16 лет и 3 месяца позже, нежели слова, среди которых они выступают. Только логически принадлежат они прокламации разрушения Египта. После тринадцатилетнего окружения города Тира Навуходоносором, сумели Сирийцы переселить город путем морским, и владыка Вавилонский не захватил больших богатств. Египет был его вознаграждением.

Глава 33-я рассматривает обязанности Иезекииля, как сторожа. Стих двадцать первый (согласно *сирийской Версии*, и *Американскому Переводу*, *Мoffфату*, и *Ротергама* примечание) уведомляет о некоем беглеце из Иерусалима, который приходит к бывшему в Вавилоне Иезекиилю с вестью о падении города; весть эту приносит он в десятом месяце *одиннадцатого* года, т.е. пять месяцев после падения города. Пророку было сказано, чтобы ожидал этого посланника. (24:26). Получив весть о падении города, Иезекииль быстро возвестил, что целая страна будет окончательно разрушена (что наступило в седьмом месяце, но весть об этом дошла до Вавилона несколько дней позже). Тридцать четвертая глава укоряет ложных пастырей и затем красиво описывает Иегову Бога, великого Пастыря, который собирает Свое стадо и заключает с ним завет мира, изливая на них щедрые благословения. Сделает Он то, через Своего Пастыря «Слугу Моего Давида».

После объявления суда против горы Сеир, утешает пророк Израиля данными Богом обетованиями, благословениями и восста-

новлением Израиля в Палестине, и этим подчеркивает, что главным мотивом всего этого есть оправдание Имени Божьего, которое было очень осквернено среди язычников. Видение о восстановлении сухих костей укрепляет обетование о восстановлении верного остатка. Два жезла, которые соединяются в одно, возвещают будущее единство отстроенного Израиля Божьего, под большим Давидом. (35:1-37:28). Две следующие главы доносят о злонамеренном нападении Гога на отстроенный город и мирный народ Израиля, и о окончательном поражении безбожного орудия сатаны, также и деятельность остатка после этой войны.

Последние десять глав этой книги описывают видения Иезекиилем храма Иеговы в Иерусалиме. Пророк имел это видение спустя двенадцать лет после его последнего пророчества (32:1,17; 40:1), за исключением записанного в главе (29:17-20), это было его последнее видение. В том видении поданы были размеры храма, описание комнат и постановление, касательно престола. В 43-й главе описано пришествие Иеговы во славе в храм, на суд. Даны предписания для священников и левитов, равно же для князей города. После следует описание видения о потоке вод, выплывающих из-под храма, и становящиеся глубже, плывя на восток к морю, вспоминается о исцелении существ в этих водах. Книга кончается докладом о наследии земли и границ двенадцати коленам, и относительно города Иеговы. — 48:35.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Что открывается с трех вступительных стихов книги Иезекииля? 2. Какой есть двойной логический порядок или сложность? 3. Какие есть три главные точки, которые очеркивают пророчества? Или же какую одну тему выдвигает на первый план? 4. Какая была миссия Иезекииля, и при каких условиях совершал ее? 5. Изложи содержание глав: а) 4-11; б) 12-17; в) 18-24; д) 25-32; ж) 35-39; з) 40-48.

ЛЕКЦИЯ 46

ДАНИИЛА

Книга эта называется именем своего писателя. Хотя в ней нет прямого указания, что написал ее Даниил, которого имя означает: «Бог Судья» или «Судья Божий», но без сомнения он есть писателем ее. В некоторых местах Даниил говорит сначала о личности, а в Дан. 7:1

выразительно есть сказано, что он писал свои видения. (Дан. 7:2,28; 8:2; 9:2; 12:5,7,8). Мудрый Даниил написал эту книгу на двух языках, а именно: частично на еврейском, а частично на арамейском. Язык арамейский употреблен от 2:4 до 7:28.

Какой период времени охватывает книга Даниила? Все комментарии Библии утверждают, что существуют некоторые трудности в установлении исторической начальной точки, от которой эта книга началась. Они беспокоятся о согласовании кажущегося несоответствия между Иеремией 25:1 и Даниила 1:1,2. Если описанное время в Дан. 1:1,2 исследовать, согласно исторических фактов, то увидим, что Иер. 25:1 в действительности, относится к раннему времени, тогда вся трудность будет устранена. Ясное историческое донесение в 4 Цар. 24,25 главах показывает, что завоеватели Вавилоняне уводили пленников Иудеев с Иерусалима только в двух случаях. В первом случае в конце господства Иоакима 618 г. до Р. Хр., а второй случай одиннадцать лет позже, во время падения Иерусалима 607-м. г. до Р. Хр. Во время первого переселения в 618 г. до Р. Хр. забрали только знатных из народа Иудеев. В этой избранной группе находились князь Иудейский Даниил и его три товарища, известных в испытании в огненной печи. Дан. 1:1-7; 4 Цар. 24:10-16.

Даниила 1:1,2 устанавливает начало первого плена. В третий год Иоакима, который начал господствовать в Иудее в 628 г. до Р. Хр., то есть в третьем году царствования Иоакима в Иудее. Разве это не означало взятие Данила и других вначале 626 г. до н.э., в третий год Иоакима, как царя Иудейского царства? Нет, это не могло быть так, потому что Навуходоносор вступил на престол в следующем году – 625 году до Р. Хр. Вступительные стихи книги Даниила подчеркивают действительность того, что «в третьем году царствования Иоакима», как царя, который платил Вавилону дань, пришел Навуходоносор царь Вавилонский к Иерусалиму и осадил его. Как это могло быть, поскольку Иоаким был возведен на престол Египетским декретом и несколько лет платил налог Египту? Когда Вавилон овладел Египтом, Иоаким попал под власть Вавилона и был три года подчинен ему, а после трехлетнего господства царь Иудееи восстал против. (4 Цар.

24:1). Третий год господства его, как царя платящего дань Навуходоносору, был 11-м и последним годом его царствования. Ибо монарх Вавилона выступил против мятежного царя Иудеев и быстро завершил завоевание, в течение трех месяцев царствования Иехонии наследника Иоакима. Следовательно, год 618 до Р. Хр. был годом первого переселения в плен и исходной точкой исторического донесения книги Даниила. Книга эта кончается третьим годом Артаксеркса – годом 535 до Р. Хр. и охватывает восемьдесят три года. Выше изложенное подтверждает правильность Иер. 25:1, что это предположение разделения времени господства Иоакима есть правильным. Это видно из рассмотрения второй главы Даниила.

Первая глава раскрывает, как молодой Даниил и его три товарища Иудеи сохранили себя неоскверненными, касательно пищи и питья. В виду этого, Навуходоносор признал их в десять раз мудрее, от всех магов и астрологов своего царства. «Во второй год царствования Навуходоносора снились Навуходоносору сны». Этот особый сон, который встревожил его во время сна, улетел из его памяти по пробуждении. Никто из его мудрецов Халдейских не смог рассказать, а тем более объяснить сон. Даниил вместе со своими тремя товарищами в молитве обратились к Иегове и получили объяснение сна и значение его, которое Даниил объявил Навуходоносору. Сновидение касалось большого и страшного истукана, состоящего из разных металлов, а ноги были из смеси железа и глины. Тогда большой камень, который оторвался от горы без помощи рук человеческих, ударил в ноги истукана и разбил его в прах, и ветер разнес все следы его. Следовательно, камень стал большой горой и наполнил целую землю. После истолкования этого сна, Даниил был поставлен вице-царем целого Вавилона, а его три товарища были возвышены в царстве.

Время сна и его объяснение обозначается, как второй год царствования Навуходоносора. В действительности, Навуходоносор господствовал над Вавилоном уже намного раньше, нежели два года. Во время этого сна, молодой пленный Даниил окончил свои три года специального обучения для двора, был представлен Навуходоносору и приобрел значительную славу своей мудростью, особенно в отношении снов и видений. В 19-м году своего господства, На-

вуходоносор был употреблен, как исполнитель приговора Божьего, дабы уничтожить неверный Иерусалим и закончить историю Израиля, как независимого Теократического царства. Тогда Навуходносор стал царствовать, как первый мировой правитель времен язычников. Во втором году его царствования, в этой особой должности имел он сон, описанный во второй главе и предсказывающий конец организации сатаны, и установление Царства Христа. Здесь снова, как в Даниила 1:1, показана особенность, которую автор этой книги имеет в применении вторичного счета лет господства царя. Он ведет счет от эпохальных событий в царствовании, которые поставили царя в новые взаимоотношения.

Главы 3-я и 4-я равно относятся к господству Навуходносора. Глава 3-я содержит отчет об истукане, который Навуходносор поставил в равнине Деир, перед которым все обязаны поклоняться, славить его со звуком национальной музыки. Но Седрах, Мисах и Авденаго не пали на землю в религиозном почтении правительственного образа. Дана им особая возможность царем Навуходносором к изменению своих взглядов. Конечно, что они без колебания стояли в своем убеждении. пылая гневом, Навуходносор приказал разжечь печь огненную в семь раз сильнее, и бросить в нее трех верных евреев. В результате необыкновенно высокой температуры, пламя убило тех, которые бросали их, а три еврея внутри печи ходили невредимые с четвертым человеком, похожим на Сына Божьего. Так было оправдано истинное поклонение, стоящее выше демонических култов правительственных образов.

Четвертая глава показывает сон Навуходносора о большом зеленом плодородном дереве, которое защищало и кормило всю плоть на земле. Небесный посланник срубил это дерево и оставил только корень, скованный в узах железных. Таким образом, это должно было быть в течение семи времен. Объяснение сна Даниила исполнилось на Навуходносоре в малом масштабе, а с этого времени было вполне подтверждено через особое исполнение в большем размере.

Главы 5,7,8 доносят о событии со времени господства Валтасара. В первом году его господства описал Даниил сон о четырех зверях и значение этого сна. (7:1-28). Сон этот показывает, как царство Бо-

жие под управлением Христа, имеет вечное господство. В третьем году господства Валтасара, Даниил имел видение об овне и козле и получает истолкование этого от Гавриила. (8:1-27). Пятая глава описывает пиршество Валтасара, причем, кисть руки человеческой пишет особое письмо на стене. Никто из Халдейских гадателей не мог объяснить написанное, только Даниил объяснил его содержание. Так, как Валтасар вознес себя против Иеговы, и сосуды храма обесчестил, Бог посчитал его царство, и дни его кончились. Монарх Вавилона взвешен на весах правды и оказался очень легким, царство его разделено и отдано Медам и Персам. Написанное на стене, исполнилось той же ночью.

Главы 6,9,10,11 и 12 доносят о событиях, во время господства Дария и Кира до (539-535 г. до Р. Хр.). Шестая глава содержит хорошо известный приказ о Данииле. Как завистливые религионисты бросают его в ров со львами, с которого он освобожден рукой Иеговы, а брошены были его смертельные враги, кости которых были сокрушены пастями львов. Глава 9-я описывает Даниила, размышляющего над пророчеством Иеремии о семидесятилетнем опустошении Иерусалима 539 г. до Р. Хр. То время должно было закончиться через два года. Тогда, как полный надежды, Даниил сознает собственные грехи и грехи народа и молится, получил великолепное пророчество о семидесяти неделях, об обозначении времени пришествия Мессии на землю. Пророчество это было так понято в точности времени, что Иудеи в соответственном сроке в 29-м г. по Р. Хр. с надеждой ожидали Мессию. Луки 3:15. В главе 10-й (535 г. до Р. Хр.) – пишет, как трехнедельный траур и пост Даниила, награждается появлением ангела, который ему (в главах 11 и 12) предвещает войну между царем юга и царем севера, о господстве Мессии над миром, и установлении Его в силе. Даниил принимает уведомление, касательно времени исполнения и уразумения тех вещей. В конце двух глав вспоминаемая есть мерзость запустения. (11:31;12:11). Самое позднее время вспоминается в личных деяниях Даниила и есть в связи с видением о тех вещах (10:1). Это определяется к третьему году Кира Перса, которого год был годом 535 до Р. Хр. Таким образом, книга эта обнимает от одиннадцатого года пе-

ред семидесятилетним опустошением, вплоть до второго года после этого времени.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Кто написал эту книгу, и на каких языках? 2. В каких двух случаях уведено Иудеев в плен Вавилонский? 3. Когда Даниил был уведен в Вавилон? 4. Как эти исторические факты гармонируют с Даниилом 1:1? 5. Какая, в общем, очерченная длина времени, которое охватывает книга Даниила? 6. Какой сон описывается во второй главе Даниила? 7. В каком смысле это было во втором году царствования Навуходоносора? 8. Изложи содержание глав: а) 3,4; б) 5,7,8; в) 6,9,10,11,12.

ЛЕКЦИЯ 47

ОСИИ

С книгой Осии мы подходим к писаниям двенадцати пророков, обычно называемых «малыми пророками». В сущности, они малы, касательно объема их письма, конечно, не по содержанию и значению. Соответственно эти содержания Писаний составляют последние 12-ть книг, как составлено в *Версии Короля Иакова*. Каждая из них носит имя пророка, который ее написал и которого слова она содержит, также как и книги больших пророков: Исаии, Иеремии, Иезекииля.

Кроме сведения, что Осия был сыном Беериным, ничего нет точного о его происхождении. По-видимому, происходил он с десяти колен царства Израиля и жил там. О царе Израильском говорит он как о «царе нашем» (Ос. 7:1,5). Его пророчества в первую очередь направлены к Израилю, которого столицей была Самария, а Ефрем передовым коленом, Иуда вспоминается только мимоходом. Время служения Осии, как пророка, есть не очень длинное, ибо началось под конец господства царя Израильского Иеровоама II, может быть, во время одиннадцатилетнего меж царствования, возникшего перед господством царя Иудейского Озии и продолжающегося сквозь целый предел господства Иезекии, двух царей, а именно: Иосафата и Ахаза. Подходя до господства Иезекии, царя Иудейского, в общем, его служение охватывает восемьдесят пять лет и более. Поскольку, как многие считают, он еще жил, чтобы видеть падение Самарии, в шестом году господства Иезекии, в 740 г. до Р. Хр. Он, должно быть, был более ста лет возраста, во время своей смерти, потому, что вначале его предсказывания он был проинструирован жениться, что

означает, что был тогда молодым человеком. То, что он говорил под вдохновением, ясно заявлено. Пророк Исаия, Михей и Амос – были его современниками. Осия означает «Освобождение». — Осии 1:1,2; Исаии 1:1; Михея 1:1; Амоса 1:1.

Стиль письма Осии является кратким и резким, и отмечен мощью и силой, общим для такого краткого высказывания. Приглашение к покаянию наполнено нежностью и состраданием, перемежаются с предупреждениями и увещеваниями. Его призыв к покаянию полный заботы, предостережений и выговоров, обличения яростные, предостережения грозные, напоминания, побуждающие пророческий блеск огненный и живой. И переходы от одного к другому быстрые и неожиданные. Тем не менее, смешались с силой огня его высказываний, являются разнообразные фигуры речи, которые поднимают некоторые отрывки, возвышенные в чистоте и красоте выражений.

Семейная жизнь Осии близко вплетена в пророчества его книги; действительно, записанные события, сущность его жизни, заключала ряд пророческих символов в себе. Другие пророки совершали различные символические действия, чтобы иллюстрировать свои сообщения, но печальный внутреннюю жизнь Осия, действовал сам как живой, на подобие притчи. По указанию Иеговы, взял он ранее за жену себе невесту именем Гоморра, которую очень глубоко любил, которая однажды, как было предвещено, оказалась женщиной неверной и прелюбодейной. Применял он разные усилия, чтобы вразумить ее, но бесполезно. С донесений можно предполагать, что только одно из троих детей, которых она родила, указано было Осией, как его потомок, двое остальных были плодом ее прелюбодеяния. О первом ребенке есть написано: что «родила сына». Через Осию дал Иегова тем детям символические имена: законный сын был назван «Изреель», чтобы припомнить, что Иегова будет вовремя мстить за кровь Изрееля с дома Иуя; дочь была названа «Лорухама» (непомилована), а второй сын остался названным через имя «Лоами» (не мой народ). — Осии 1:2-9; 4 Цар. 10:30.

Родивши тех трех детей, Гомерра совсем оставила Осию, ради своих любодеев, попадая в бедствие, нищету и рабство. Ее супруг

был так кроток, что за цену одного раба освободил ее под руководством Божиим от несчастий жизни, чтобы хранить ее, заботиться о ней с чувствительностью, приобщить ее к чистоте, любви и верности своей брачной жизни. — 2:1-3:5.

Под аллегорией прелюбодейной невесты, которую ее супруг в справедливом гневе отбросил, который однажды в конце прощает и обратно принимает ее, говорит пророк об отношении Иеговы к народу Израиля. Горькое и болезненное испытание Осии и его большая неизменная любовь составляет пророческий образ о чудесном терпении Иеговы, в отношении Израиля, который в дальнейшем прелюбодействовал с остальными богами. Образ этот говорит о Его готовности принять идолопоклонника Израиля к милости Своей, если исправит пути свои и очистится. Печальные слова, изреченные через пророка с такой пылающей интенсивностью, (напряжением) набирают еще большей силы в образе брачной жизни самого пророка. Предупреждение, напоминание и полный милосердия призыв, который он выразил, становятся более ясными, через возрастающую силу трагического, взятого из жизни доказательства, которое подтверждает это. Сделайте более яркую вашу оценку отношений между Иеговой и духовно виновным в супружеской неверности Израиля, помните при чтении пророчества Осии, имея в мысли имеющую поразительную параллель внутренней [личной] его жизни, которая так понятна уму человека.

От начала четвертой главы внимание переходит от аллегории к большим вещам, которые она представляет. С ударением обращает Осия внимание на свои слова, указывает на причину критического положения Израиля: «Истреблен будет народ Мой за недостаток ведения». (4:1,6). Без правильного знания, не имея охраны перед религией, Израиль подошел к большому нечестию и духовному прелюбодействию. (4:12-19). Царь, священники и народ – все вместе упиваются демонской религией. Израиль падает вместе с Иудой от нечестия своего. (5:1,5). Но кроме Божьих предупреждений Израиль не искал охраны Иеговы, вместо этого во время скорбей прибегал к договорам с земными правителями. Израиль обратился к Ассирии за помощью, и более глубокие раны принял вместо исцеления. — 5:13.

Осия открывает шестую главу пророчества со страстным призывом к Израилю, чтобы возвратился к Иегове; там только будет он находить заживляющий бальзам для своих ран. Это остается без ответа. Объявляет тогда Иегова пророку, что благочестие их есть как утренняя роса, которая быстро исчезает: «Посему Я поражал их через пророков и бил их словами уст Моих». Многие слова Осии были поразительными. Описание блудодеяния Израиля, начиная с шестой главы, переходит в следующую главу – верх этого кульминационного момента. «И стал Ефрем, как глупый голубь без сердца. Зовут Египтян, идут в Ассирию. Горе им, что они удалились от Меня, гибель им, ... говорили ложь на меня». — 6:5; 7:11,13.

Не найдут никакой помощи от Египта, ни оздоровления от Ассирии, но только предательство от прежнего и крушение от последнего. Осия 8:7 в величественной фразе объявляет о конце их отвращения: «Так как они сеяли ветер, то пожнут бурю». Вскоре после беззаконий, Израиль пожал уничтожающую бурю, когда надвигающиеся орды Ассирийцев в 740 г. до Р. Хр. успешно увенчали свое вторжение взятием престольного города Самарии.

Остальные главы, за исключением последней главы, продолжают поток выговоров и ужасных предсказаний будущего плена. Многие, понимая, доходили до бесполезности искать помощи у соперничающих монархов Египта и Ассирии. (12:1). Очень ясное предупреждение о ближайшем уничтожении описано в Осии 13:16. «Опустошена будет Самария, потому что восстала против Бога своего; от меча падут они, младенцы их будут разбиты и беременные их будут рассеяны». Золотые тельцы и иные боги демонизма прелюбодейного Израиля будут бессильны, чтобы удержать орды Ассирийские.

Осия также предвещал, затем, восстановление Израилю. (1:10,11; 2:14-23; 3:5; 14:1-9). Хотя никакое полномасштабное возвращение из плена не встретил Израиль, много членов царства с десятью коленами испытали избавление. Они убежали в Иудею, сохраняя себя от Ассирийского плена и без сомнения, несколько их потомков возвратилось двести лет спустя, из Вавилонского плена. Таким образом, в этом представительном смысле, миниатюрное выполнение восста-

новления пришло в Израиль. Полное освобождение пришло на духовный Израиль, особенно от 1918 г. по Христу.

Другие пророчества чрез Осию, нашли исполнение в малом и в большом масштабе. Численные ссылки Иисуса Христа и его учеников на пророчества Осии, утверждают аутентичность и инспирацию этой книги. Сравни в связи с тем: Осия 1:10; 2:23 с Рим. 9:25,26 и 1 Петра 2:10; Ос. 6:2,6 с посланием 1 Кор. 15:4 и Матф. 9:13; 12:7; Осия 10:8 с Луки 23:30 и Откр. 6:16; Осия 11:1 с Матф. 2:15; Осия 13:14 с 1 Кор. 15:55; Осия 14:2 с Евр. 13:15.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какая информация дана о группе писем, начинающих книгу Осии? 2. Что известно есть о человеке Осии и о времени его служения? 3. Какой стиль книги Осии? 4. Почему семейная жизнь Осии есть важна? 5. Какая информация дана в связи с тем? 6. Что изображено через эту аллегорию? 7. Почему Израиль пал? 8. К кому обратился Израиль за помощью? 9. Что ему предстояло пожать, как это было извещено, и когда Израиль это пожал? 10. Какими словами предсказано было восстановление Израиля? И в каком виде исполнилось оно на представителях народа? 11. Сравни с пророчествами Осии ссылки христианских Греческих Писаний?

ЛЕКЦИЯ 48

ИОИЛЯ И АМОСА

Сама личность не есть значительной, которой пользовался Иегова Бог в качестве своих пророков и вестников. Эта правда неоднократно подчеркивается в исследовании пророческих книг Библии. Снова и снова пророки, используемые Иеговой Богом, чтобы говорить и писать, идут фактически неопознанные. Личная история, если дана вообще, является скудной; и затем это обычно представляется из-за его пророческого значения. То, что является сообщением, важно, которое объявлено, а не люди, объявляющие его. Это подтверждается в случае пророчества Иоиля. Начальный стих говорит нам о форме надписи – все то, что мы должны знать относительно мужа Иоиля. Читаем «Слово Господнее, которое было к Иоилу, сыну Вафуила», «Иоиль означает – Иегова есть Богом».

Когда он произнес и написал пророчество, которое Бог дал чрез него? Касательно этой точки проводится ожесточенный спор, и многие широкие разногласия вызывает, предполагаемая дата лежит, где-то в границах приблизительно пятьсот лет. Конечно, эту дату

нельзя восстановить с какой-то точностью. Существует, однако, верное для сопоставления пророчество Иоиля со времени царя Израильского Иорама, которого господство (921-909 г. до Р. Хр) проходило одновременно с господством царей Иудейских сына Иосафата и Охозии. Возможно, перекрываются кратко узурпаторские правления убийственной царицы Гофолии Иудейского царства.

Вот причина: пророчество Иоиля предсказывает поражение саранчой и другие язвы губительные. Поражение саранчой в Палестине бывает часто, но это должно было быть чем-то, чтобы говорить о нем, в течение нескольких приходящих поколений. Кроме того, это особое нашествие насекомых, приходит под распоряжением Иеговы, и названо «его армией». По ее пути должен следовать ужасный голод. (Иоиля 1:2-4, 10-12,16-20; 2:3,11). И вот это поражение опустошало Палестину на протяжении семи лет, во время господства Иудейского царя Иорама. Впрочем, это поражение голодом, было вызвано Иеговой, так же как то, которое Иоиль предсказал. (4 Цар. 8:1). Такая казнь могла достойно прийти, как Божественная мера справедливости во время господства Иорама в Израиле, и Иорама и Охозии в Иудеи, ибо все три они были зло делателями и толкнули оба царства в глубины демонизма. Иоиль предсказал время благодатное, которое должно было наступить после поражения голодом, и это очевидно могло быть фактом. Ииуй был наследником Иорама в Израиле и сделал определенную пользу, а четыре царя Иудеи, наступившие после Гофолии, воспоминаемы Богом похвально. —Иоиля 2:21-27.

Есть еще одна последняя точка, указывающая время пророчествования Иоиля: Египет и Едом это народы, которые по причине их нападения и притеснения Иудеев, должны получить справедливую оплату, в то время, когда Ассирия и Вавилон не воспоминаемы. (3:19). Во время составления этого пророчества Египет и Едом, были именно теми преступниками, которых насилие было свежо в памяти. Ассирия и Вавилон, по-видимому, не вытеснили их роли главных преследователей. Все выше сказанное есть сильным доказательством, что пророчество Иоиля совпадает с этим определенным временем. Большинство ученых утверждают вместо этого, что был это период

господства Охозии. Главное основание их есть указание на Египет и Едом, не вспоминая Ассирии и Вавилона, ибо это основание, еще сильнее указывает на правительство Иорама и Охозии, когда оба царства познали штурм Египта и Едома. (2 Пар. 14:9-15; 20:10,11). Некоторые полагают, что Иоиль жил во времени после изгнания, но это есть малодостоверным, ибо он *предсказал* возвращение Иудеев с изгнания. Самым достоверным есть то, что Иоиль был пророком в Иудее тогда, когда Илия служил как пророк в Израиле.

1-я глава Иоиля описывает, детализирует опустошения, проходившие очередными волнами: гусеницы, саранча, жуки и черви. Человек и зверь одинаково терпят в результате ужасного поражения голодом. 2-я глава развивает далее этот образ с добавлением военного налета. Подобно облакам закрывающим небо, раз за разом налетают полчища саранчи. Треск неисчислимых миллионов крыльев и ног есть, как шум огня, поедающего, их треск как стук колесниц. Сквозь стены города маршируют они непрерывными рядами, бегают по городу, взбираются на дома, лезут в окна. Те, движущиеся массы, не имеют видимого царя, только каждая марширует своим собственным путем, друг друга не давят. Иегова руководит ими, как своей мстительной армией. Пострадавшие люди призваны были к обращению и покаянию, раскрыть сердца свои, исправить пути свои. Когда бы так поступили, Иегова угнал бы эту армию насекомых с севера все далее на юг, а даже в пространство пустыни занес бы их на крыльях ветра. (2:1-20; Пр. Сол. 30:27). Буквальная саранча совершала то в малом размере, эта саранча не символизирует воинов Вавилонских, ни других армий языческих. Иегова сам указывает в Своем слове на символическое значение и на выполнение в большом исполнении, а именно, в Откр. 9:1-11, которые опустошают религиозные пастбища и кормовые запасы через свидетелей Иеговы.

После язв, голода, сокрушения сердец и обращения, следует благодать. Предсказано есть, что Дух Божий будет излит на всякую плоть. Эти пророчества и пророческие слова имели свое славное исполнение миниатюрно в день пятидесятницы, в 33-м г. по Р. Хр. (2:28,29; Д. Ап. 2:14-18). Кто призовет имя Иеговы, будет спасен. Глава третья,

есть, однако, далеко проникающим пророчеством, указывающим не на Вавилонский плен, а на освобождение из него. Языческие преследователи Божьего народа будут все собраны на уничтожение. Призыв к ним, чтобы приготовились к войне против Иеговы, сошлись великими вооруженными толпами, чтобы в конце были уничтожены в дне суда. Последние стихи говорят о благословенном и очищенном состоянии Иуды и Иерусалима и их мирном пребывании в безопасности.

АМОСА

Амос не обучался в Теократической школе или школе пророков, основанной Самуилом. Иегова призвал его в чин пророка, когда тот был пастухом, собирателем плодов сикомор в Фекое, в Иудеи. Пророчествовал он во время царя Иудейского Озии и царя Израильского Иеровоама II, во время пятнадцати лет, в которых сошлись эти два государства (826–811 до Р. Хр.). Служил он одновременно с Осией и Исаией. Предсказал он за два года раньше страшное землетрясение, во время царствования Озии. Нельзя именно установить времени этого несчастья, хотя, в общем, предполагается, что произошло тогда, когда Озия предположил взять себе право священнических обязанностей в храме, где был поражен проказой. (2 Пар. 26:16-21; Зах. 14:5). Имя «Амос» означает «несенный, носитель бремени». Как пророк, носил он послания обремененные несчастьями, не только Израилю, но также многим народам языческим. — Амос 1:1; 7:14,15.

Сирийцы, Филистимляне, Тир, Едомляне, Амонитяне – все они приговорены, согласно первой главы Амоса, на ожидание приближающегося мщения Божьего. Вторая глава добавляет еще Моава к этому списку народов языческих, предсказывает скоро приближающийся плен Иудеи, и после направляет пророческое внимание с непрерывной интенсивностью на Израиля, царство десяти колен. Израиль забыл об освобождениях, свершаемых прежде через Иегову, когда склоняется к культу демонизма.

Амос 3:7 читаем: «Ибо Господь Бог ничего не делает не открыв Своей тайны рабам Своим, пророкам». Амосу объявил Бог Иегова приходящее падение Израиля и причину этого. Пророк уверенно

предупреждает Израиля, а даже Сам Иегова предупреждает лично, удержанием дождя и посланием моровой язвы на них. Они, конечно, не обратились к Иегове, почему? «Будьте готовы на встречу с Богом своим, Израиль!» (3:1-4:13). Пятая глава начинается плачем над Израилем, переходит в напоминание к раскаянию и оканчивается разоблачением его недопустимых религиозных жертв, в том предсказании, что будет уведен в плен в Дамаск. Раньше, некоторых Израильтян уведено, как пленников в Дамаск, а сейчас они должны идти в Дамаск, в плен Ассирийский. (4 Цар.10:32,33; 15:29; 17:6). Шестая глава содержит предсказание плена. Указывает большое опустошение и обозначает особенно тех, которые сидят расслабившись в своей само удовлетворенности.

После этого предсказывает гибель Израиля тремя видениями, седьмая глава связывает испытание пророка в полевом служении. Амос мужественно зашел с посланием Божьим на территорию врагов, и это вызвало гнев Амасии, ложного священника в Вефиле, в среде религиозного Израиля. Побегал он к царю Иеровоаму и обвинил Амоса в мятеже. После предложил он Амосу возвратиться домой в Иудею и не пророчествовать в Израиле или Вефиле, ибо они имеют свою собственную святыню. (7:10-13). Амос ответил Амасии, предсказывая личное несчастье. Восьмая глава предсказывает деяния суда Божьего над Израилем, по причине угнетения бедных и объявляет голод: «не жажду воды, но жажду слышания слов Господних». (Стих 11). Девятая и последняя глава описывает в самых ярких словах, что справедливые суды Иеговы совершены будут. Даже в плену незаконный Израиль терпеть будет зло. Только пять последних стихов объясняют возвращение остатка из плена, чтобы совершил дело восстановления и радовался во все времена, щедрыми благословениями, под установленным снова царством Давида.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какая правда, относительно людей подтверждена, в отношении пророка Иоиля? 2. Когда дано было пророчество и на чем опираешь свой ответ? 3. Опиши армию саранчи и последствие ее нашествия? 4. Когда, как и которое пророчество нашло свое хорошо известное исполнение в миниатюре? 5. Дай объяснение третьей главы Иоиля? 6. Что предсказано в 1-м стихе 1-й главе о Амосе, о времени, в котором пророчествовал? 7. Изложи содержание глав: а) 1, 2; б) 3-6. 8. Какое испытание в полевом служении встретил Амос в Вефиле? 9. Какое

пророчество составляет кульминационную точку восьмой главы? 10. Какой образ дает последняя глава?

ЛЕКЦИЯ 49

АВДИЯ И ИОНЫ

Книга Авдия есть самой краткой в Еврейских Писаниях. Она так коротка, что нельзя разделить на главы, а разделена на 21 стих. Вступительные слова, составляющие своего рода заглавие для этой книги, выявляют имя пророка, которого Иегова употребил для описания событий и этого пророчества «Видение Авдия». Этим связанным свидетельством кончается вся достоверная информация в отношении Авдии. Имя его значит «Раб Иеговы». Много иных Библейских лиц с таким именем, но ни одно из них не идентично с Авдием, как четвертым с малых пророков. От отдаленной старины есть множество мнений относительно личности Авдия, но их самое разнообразие и широкое несоответствие – самое сильное доказательство их бесполезности. Однако, идентификация человека не важная, но пророчество Иеговы, которого использовал, чтобы говорить и писать.

При попытке установления времени, в котором Авдий жил и писал, возникает больше неопределенности. Священное Писание не подает времени, только само содержание книги раскрывает правдоподобность, что написана была вскоре, после разрушения Иерусалима Вавилоном. В его пророчестве о гибели Эдома, Авдий напомнил им о времени, что они стояли в стороне и радовались о падении Иерусалима и изгнании его жителей в плен. Кроме того, они участвовали в разграблении имущества Иудеев и отсекали беглецам путь к бегству. (1:11-14 смотри также Пс. 137:7; Пл. Иер. 4:21,22; Иезек. 35:1-15). Впрочем, Авдий мог отнестись к случаям, возникшим во время Вавилонского плена в 607 г. до Р. Хр., а, следовательно, предсказал он истребление Едома, что после исполнилось, так что эта нация целиком навсегда погибла. Существует достойное внимания сходство между словами Авдия в стихах 1-9 и словами Иеремии 49:7-22. Возможно, что именно в том времени Иегова решил объявить конец Едому, через уста двух свидетелей.

Книга Авдия есть непрерывным обвинением Едому с посланием суда, открывающим его уничтожение. Иегова собирает: «Вставай-

те и выступим против него войною». Несмотря на то что язычники собраны были против Едома, все равно понятно что Иегова есть Тот, Который следит за тем, чтобы она была унижена даже до праха земного. Ее гордость только обманула ее, думая, о возвышенном месте обитания непреступной высоте и безопасности. Пока не останется и следа, будет искать Иегова неправду ее долго скрываемую и уничтожит ее. Ее давние союзники обратятся против ее. Высказана мудрость его мудрецов и сила его храбрецов, уступит место поражению; убийство выпасается на горах Исава, пока не устранил всех живущих. Какое страшное бедствие! — 1:1-9.

Стихи 10-16 подают причину того. «За притеснения брата твоего Иакова, покроет тебя стыд, и ты истреблен будешь навсегда». Дальше пророк вспоминает, что Едомитяне, как и было упомянуто в этой лекции, угнетали Иуду и Иерусалим, во дни плена. Справедливое возмездие Иеговы приведет их к вечно существующему концу. Остальные пять стихов – противовес к видению о болезненном конце Едома, предсказывает будущую славу, которая должна прийти на дом Иакова. В противоположность уничтожению Едома предсказан возврат дома Иакова из плена и обратное взыскание своей земли. Спаситель придет на гору Сион и будет царство Иеговы».

Пророчество Авдия исполнилось буквально в миниатюре. Доказательством того есть столица Едома, Петра – город, выросший в скалистых обрывах. Сегодня он представляет собой незаселенную руину из далекого прошлого. Красивый Едом навсегда уничтожен. Его уничтожение началось нашествием армии Навуходоносора, около пяти лет после падения Иерусалима. Исполнение этого прообраза в большем объеме над прообразом Едома есть в исполнении в этих последних днях и неудержимо приближается к своей кульминационной точке, а все это утверждает каноничность книги Авдия.

ИОНЫ

Особое приключение Ионы в чреве большой рыбы в течении трех дней и ночей, есть одним из самых известных Библейских повествований. Вызвала она широко распространенные помыслы на счет вида рыбы, которая служила пророку путешествием под водой.

Было это предметом бурных дебатов, бросающих вызов правдоподобности отчета. Нет ничего в донесении, что разрешило бы считать это дело аллегорической легендой. Ее историческая действительность доказана ссылкой Христа Иисуса на события в этой книге и указывает, что целое донесение описывает важную пророческую драму. (Матф. 12:38-41). Некоторыми из неправдоподобных теорий, изобретенных богословами, чтобы лишить историю ее удивительной особенности, нельзя было глотать даже самым легковерным. Вера в слово Господне и вера в неограниченную всеобщую власть Создателя, чтобы установить в преданных умах полноту отчета, как Иегова побудил, чтобы это было записанным.

Иона написал эту книгу, которая носит его имя и в которой он сам играет особую роль. Его имя означает «голубь». Был он пророком, сыном Амафии, галилеянином из колена Завулонова. Эта информация всплывает с рассмотрения Ионы 1:1 и 4 Цар. 14:25. С этого последнего стиха ясно, что Иона пророчествовал в то время или перед господством Иеровоама II, который вступил на трон царства десяти колен в 852 г. до Р. Хр. Очень возможно, что Иона знал Елисея и имел с ним встречи.

Чтобы противопоставить недостаток веры со стороны людей Его завета, к тем из языческих людей: «И было слово Иеговы к Ионе, сыну Амафиинному: Встань, иди в Ниневию город великий и проповедуй в нем, ибо злодеяния его дошли до Меня». Однако Иона возмутился перед получением приказа пойти, как миссионер, к язычникам на дальний восток, убежал в морской порт в Иофии, чтобы там сесть на корабль и плыть на дальний запад в Фарсис, на южном берегу Испании. — 1:1-3.

В то время сделал Бог так, что произошла великая буря, которая угрожала разбить корабль. Все моряки возопили к своим богам, один только Иона спал внутри корабля. Капитан разбудил спящего Иону, и напомнил ему взывать к своему Богу. Чрез брошенный жребий оказалось, что Иона был причиной их критического положения. Не помогли их совместные усилия, чтобы бросаемый волнами корабль приплыл к порту или берегу. Тогда испуганные моряки, по настоянию раскаивающегося Ионы, бросают его в бушующее море, причем, море

сразу перестало бушевать. Однако, Иегова имел верное дело для Своего пророка и позаботился о том, чтобы огромная рыба была недалеко и проглотила Иону, спасая его от могилы водной. По истечении времени, о котором говорят, как о трех днях и трех ночах, и которое обнимало часть 3-х очередных дней и по горячей мольбе Ионы, Иегова сделал так, что рыба изригнула пророка на берег. И было слово вторично к Ионе пойти в столицу Ниневии, он не смел не повиноваться снова. В Ниневию он пошел и публично объявил: «Еще сорок дней и Ниневия будет разрушена». Волна раскаяния пронеслась через целый город: царь и народ постились и молились, одетые во вретище и в пле. Иегова в милосердии пощадил этот город. — 1:4-3:10.

Разочарованный и недовольный, что его проповедование не исполнилось, и языческому народу была оказана милость, Иона обиженный ушел с города и сел в шалаше за городом, напрасно ожидая исполнения приговора, который был предсказан. В то время Иегова обличил плохое положение пророка в Своем уроке милосердия и сожаления. И произрастил Бог чудесное растение, чтобы защищало от жары понурого наблюдателя, его тень была очень приятной. По Божьему побуждению, на следующее утро червь подточил растение, и потом его приятная тень уступила перед палящим восточным ветром и жарким солнцем. В мучении он желал умереть. Он был сердит, что растение было отнято от него. В последних двух стихах книги указывает Иегова на несогласие Ионы, относительно милосердия. Пророк желал милосердия для чудесного растения, чтобы осталось при жизни и послужило милосердно цели, для спасения от жары. Однако он не интересовался милосердием, относительно кающихся людей Ниневии. — 4:1-11.

Иегова руководил всем тем образом, что Иона отыграл хорошо свою роль, в этой пророческой драме. После Иона верно описывает драму, не жалея притом себя. Можно определить, что он вернулся в Израиль и остался верным Иегове. Совершенно сокрушенное поведение языческой Ниневии, наверное, было обличением для Израиля, который в то время нарушил союз с Иеговой и погрузился в демонизм.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Кем был Авдий? 2. В какое время, правдоподобно, пророчествовал он и почему так отвечаем? 3. Какое тяжелое «бедствие» упоминается в первых десяти стихах пророчества? 4. Для чего есть оно упомянуто? 5. Что разъясняет конец этой книги? 6. Как сможешь аргументировать каноничность этой книги? 7. Что устанавливает фактическое возникновение событий, описанных в книге Ионы? 8. Что сказано нам о Ионе и о времени в котором он писал? 9. Как повел себя Иона под взглядом своего поручения? 10. Что довело его потом до исполнения порученного ему дела? 11. Какая была реакция Ионы на милосердие Иеговы относительно Ниневии? 12. В каком смысле можно сказать, что Иона верно служил Богу?

ЛЕКЦИЯ 50

МИХЕЯ И НАУМА

Первый стих пророчества Михея содержит краткое вступление к этой книге, «Слово Господне, которое было к Михею Морасфитину во дни Иоафама, Ахаза и Езекии, царей Иудейских и которое открыто ему о Самарии и Иерусалиме». Таким образом, уже в начале, сказано нам в немногих словах, что пророчество есть от Иеговы, и что пришло через Михея (которого имя означает «кто есть как Иегова?»). Михей происходил из города Морешеф-Геф (1:14), и что пророчествовал во время царствования царей Иоафама, Ахаза и Езекии 774 – 716 гг. до Р. Хр. и что его послание касалось царств Израиля и Иуды. Не только ссылка на пророка, как Морасфитина, определяет его родной город, но это служит также, чтобы отличить его от «Михея, сына Иемвлая», жившего полтора века назад. (3 Цар. 22:8) Находящиеся в некоторых Библиях имена «Михаил» или «Миха» есть повтор полного имени «Михей». Морасфитин был современником пророка Осии и Исаии.

Само пророчество начинается вторым стихом и проходит через семь глав. Три части книги введены призывающими внимание призывами «Слушайте!» А те отделенные, таким образом, три группы стихов составляют три обыкновенные части пророчества. Каждая из этих частей начинается обличением и просьбами и заканчивается обетованием и посланием надежды. Часть первая 1:2-2:13, описывает приближение Иеговы с пламенным негодованием против своего народа, из-за их преступления. Самария должна стать кучей камней и в корне до основания разрушена. Неизлечимая будет ее рана. На Самарии исполнилось это злое предсказание, когда в 740 г.

до Р. Хр. уведены были в плен Ассирийцами. Затем опасность Ассирийская приблизилась во время Езекии, даже до врат Иерусалима. В большем объеме исполнилось это в нашем двадцатом столетии по Христе, на религиозном христианстве. О беззаконии народа Божьего, более подробно сказано во второй половине той части, а стихи последние обещают собрание и восстановление остатка Израиля.

Часть вторая начинается главой третьей и заканчивается последним стихом пятой главы, напоминающие: «Слушайте!» Обращено есть особо к князьям и начальникам народа, которые должны понимать закон, которые извращают правосудие и преследуют истинных поклонников Бога. Ложные пророки, которые наводнили страну, обвиняются, что ввели народ в заблуждение, из-за этого должен на них сойти мрак неведения и не будет им ответа от Бога, чтобы передать народу. Михей обличает начальников народа, которые судят за взятки; священников, которые учат за плату; пророков, которые предвещают за деньги и при том, все утверждают, что Иегова есть с ними. Из-за того для них «Сион должен быть вспахан, как поле, а Иерусалим превратится в кучу (груды развалин)».

Однако, страшное предсказание уступает место величественному порядку восстановления. В пламенных словах о необыкновенной красоте иллюстрирует пророк образ восстановленного дома Божьего, а также племен и народов, которые придут к нему. Полная перемена к вечному миру, когда даже не будут учиться воевать, свобода от страха, свобода от религии, через истинное поклонение – это есть некоторые из благословений, как последствие «господства Царства» которое должно прийти. Верный остаток вернется из плена Вавилонского, а те, которые злорадствуют в ожидании осквернения Сиона, будут сначала огорчены, а затем побеждены Иеговой через «дочь Сиона». Успехи жестоких Ассирийцев будут только временными, будет он отражен, а его собственная земля опустошена. Остаток Иакова будет спасен справедливым Вождем и будет для многих народов, как освежающая роса и как нежные росистые дожди. По очищению остатка от религии, тогда Иегова сольет неслыханную ярость и отмщение на народы, а религия исчезнет вместе со своими последователями. Особенное внимание обращено на второй стих 5

главы, где Вифлеем Иудейский предсказан, как место рождение младенца Иисуса Христа. — Матф. 2:4-6.

Третья глава в своей первой половине особенно драматична. При употреблении смелого поэтического донесения, Иегова призывает целую землю, чтоб слушали Его в споре с теми, которые считают себя Его народом. Форма диалога, которая установлена в 6 главе, подает этому образцу большую выразительность. Иегова призывает к обзору правосудия в отношении со Своим народом. В фактическом ответе не желает или требует Он ничего необыкновенного, только простые требования Иеговы есть следующие: «Действовать справедливо любить дела милосердия и смиренномудренно ходить пред Богом твоим». (6:8). В противоположность их насилие, ложь, коварство и обман, идет рука об руку с их формальным соблюдением церемониальных обрядов и их явным возвеличением демонов. В заканчивающей главе, этой книги жалеет над тем, что так мало есть настоящих лиц, и что все религиозные Израильтяне, обеими руками делают зло. Никому нельзя доверять: «Враги человеку домашние его». Из-за этого здравомыслящие люди пускай смотрят к Иегове. Преследующая вражеская организация Вавилона получает предостережение, дабы не радовалась, когда верный остаток подвергнется Божьему поруганию или обличению, когда милостивый Иегова Бог простит Своим верным, но вместо того отдаст возмездие всем на удивление врагам. И таким образом, оправдает Иегова на Своем избранном народе Свое милостивое слово Истины.

НАУМА

Имя Наум означает «утешение» или «потеха». Однако, послание, которое он говорил и писал, далеко было от того, дабы могло быть утешением или потехой тому, к кому оно в основном относится. Лучше есть оно подчеркнуто, как «бремя Ниневию». Есть предсказано уничтожение насильственных Ассирийцев, за их тиранское поведение к Израилю. Была возбуждена ревность Иеговы, и пророк в великолепии языка уведомляет о пришествии Иеговы, в цели исполнения возмездия. Например, говорит от Иеговы сил, что в вихре, в буре, шествие Господа, а облако пыли от ног Его, море и реки исся-

кают при Его пришествии, поблекнет мир растений, горы трясутся перед Ним и холмы тают, и земля колеблется пред лицом Его и Вселенная и все живущие на ней. Перед негодованием Его кто устоит? И кто стерпит пламя гнева Его? Наверно никто из его врагов. «Но знает Он, надеющихся на Него». Наума 1:1-7. Только для них есть утешением и потехою послание и пришествие Его, для возмездия.

Одна, укрепляющая сердце особенность, относительно пришествия Иеговы дальше, чтобы пожрать его врагов раз и навсегда это то, что: «Он совершит истребление (совершенное истребление) и бедствие уже не повторится». Больше не будет власти пьяных Ассирийцев допускаться со столицы Ниневии, чтобы смирать народ Божий, ибо Иегова сокрушит Ассирийцев, сбросит с шеи Своего народа, и приготовит могилу презренному губителю. Как великолепны в то время будут исполнены обеты Его благовестникам, в отстроенной службе Божьей. (1:8-15). Иегова восстановит величие народа Своего и придет, дабы буквально размять (раздавить) бушующих врагов, которые опустошали народ. С Ним марширует Его организация, препоясанная к бою. «В день приготовления Его». — 2:1-3.

С четвертым стихом второй главы сцена в пределах стен Ниневии распространена перед пристальным взглядом читателя. Грохот военных колесниц туда и сюда в диком смятении. Их частые удары делают замешательство движению по широким улицам и путям. Осмотр героев, которые поспешно вызваны для защиты стен города. Бесплезно, Ниневия город разрушен и уничтожен. С насмешкой пророк узнает о похожих на львов героях, которые когда-то не знали страха, а раздирали, захватывали и уничтожили. Где же сейчас жадный грабитель царь Ассирийский со своими бесстрашными ордами? Видно одно только, растаявшие сердца, дрожащие колена, потемневшие бледные лица, и в недолгом времени утонут в забвении, перед судьейским мечом сил Иеговы. — 2:4-13.

Третья и последняя глава книги Наума доносит дальнейшие заметки о сраме и пагубе, которые придут на кровавую Ниневию. В своем тяжелом положении Ниневия не будет иметь тех, кто бы мог оплакивать ее, кто утешал бы ее и помог ей, пророк сравнивает ее

потом с многолюдным городом Но-Аммоном (Тебес) в Египте, согласно примечанию 3:8. Эфиопия и Египет пришли Аммону на помощь, однако, и этот народ попал в плен. Похожая участь и судьба ожидает Ассирию. Каждый, кто желал бы помочь ей, будут потоптаны. Когда беззаконие и непослушание Ниневии были широко распространены, так и радость, которая приветствует ее падение, будет широко распространена.

Образ, или миниатюрное исполнение пророчества Наума пришло на Ниневию в 625 г. перед Р. Хр. Это пало на Вавилон под руководством Навуходоносора, о котором Иегова сказал как о «рабе Моем» в Наума 1:8; 2:6,8 *Амер. Ст. Вер.* Читаем: «Но потопляющим наводнением разрушит до основания, а врагов Его настигнет мрак, Ниневия была, как пруд водный. Речные ворота открываются и дворец разрушается». Историческое донесение говорит, что задержанная река Тигр сделала пролом в городской стене и залила город, что Ассирийский царь сделал большой погребальный костер в дворце, на котором он и многие из его слуг и наложниц умерли, когда факел был подставлен туда. Тогда осаждающие Вавилоняне ворвались чрез пролом в стене в город Ниневию, частично залитый водой, частично горящий. Затопление водами, однако, возможно было фигуральным изображением наступающих сил Навуходоносора. (см. пролог Навуходоносора G. R. Tabouis, 1931 г.)

Один вопрос остается к рассмотрению: Когда пророчествовал Наум? Этот вопрос, который не может быть улажен определенно. Точно, он говорил и сделал запись до падения Ниневии 625 г. до Р. Хр., когда он предсказал эту катастрофу. Верно, что он писал после падения Но-Аммона, около 664 г. до Р. Хр. Тогда же Наум вспомнил о том несчастье, дабы внушить Ниневии заверение такой же судьбы. (3:8-10). Следовательно, книга Наума написана между 664 и 625 гг. до Р. Хр.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какую информацию дает нам Михей? 2. Как разделено пророчество? 3. Какое содержимое: а) Первой части? б) Второй части? в) Третьей части? 4. Что означает имя Наум и к кому относится, а к кому нет? 5. Какую подкрепляющую сердце истину объявляет пророк? 6. Какую сцену внутри стен Ниневии заметил взор читателя? 7. Какое предыдущее историческое событие не предсказы-

вало помощи для Ассирии? 8. Как исполнилось пророчество Наума в миниатюре на буквальной Ниневию? 9. Когда пророчествовал Наум?

ЛЕКЦИЯ 51

АВВАКУМА И СОФОННИИ

Аввакума 1:1 звучит: «Пророческое видение, которое видел пророк Аввакум». Аввакум, имя которого означает «объятие любви». Следовательно, отождествлен, как пророк провозглашать пророчества, которые обременены будущими несчастьями. Причудливые теории и традиции имеются в большом количестве, относительно личной истории этого пророка, но во всех этих тщетных предположениях нет ничего, на что мы можем положиться. Единственной, непосредственной, несомненной информацией есть краткое изложение в начальном стихе пророчества Аввакума.

Однако, косвенно можно собрать добавочно незначительные подробности из содержания книги, которую Аввакум составил под инспирацией. Самым важным из этого есть сведения о приближенном времени высказывания этого пророчества: Аввак. 2:20 говорит: «Иегова в святом Храме Своем». Надпись в конце третьей главы есть руководством, касательно характера песни в этой главе, надпись эта звучит: «Начальнику хора на его струнных орудиях». (*Ам. Стан. Вер.*) Следовательно, храм еще стоял, а служба музыкальная в связи с ним была осуществляема. Это означает, что Аввакум провозгласил и написал свое пророчество в какое-то время перед разрушением храма в 607 г. до Р. Хр. Однако, как долго перед тем?

Определенная граница времени подана в Аввакума 1:5,6. «Посмотрите между народами и внимательно взгляните, и вы сильно возмутитесь, ибо Я сделаю во дни ваши такое дело, которому вы не поверили бы, если бы вам рассказывали, ибо вот Я подниму Халдеев, народ жестокий и необузданный, который ходит по широтам земли, чтобы завладеть не принадлежащими ему селениями».

Говоря здесь о будущем времени, Аввакум предсказал падение Иерусалима, вызванное Вавилонянами и особенно упомянул, что это наступит «во дни ваши», то есть во дни тех, к которым он говорил. Если, следовательно, пророчество Аввакума охватывает ранний пе-

риод царствования Иоакима 628 - 618 г. до Р. Хр. тогда соглашается с тем, что сказано раньше, также с тем, что следует: Народ не хотел верить в предсказанную Вавилонскую беду. Это предсказание было высказано через инспирированного пророка Иеговы. Такое неверие могло быть особенно сильным в начале периода царствования Иоакима, потому что Иоаким был возведен на престол через египетскую власть. Страна была поддана Египту во время, когда Вавилон не был еще в то время такой угрозой для Иудеев, ибо не сокрушил еще военного могущества Египта в битве под Кархемысе в 625 г. Р. Хр. Кроме того осквернение народа Божьего отмечено в пророчестве, согласуется в раннем периоде царствования Иоакима.

Аввакум взывает к Богу по причине беззакония, обиды, грабежа и насилия, которые господствуют в стране. (1:2-4). Затем, пророчество описывает большой успех Вавилонской военной машины и ее победоносного похода через Палестинскую страну. (1:5-11). Иегова «рукоположил их для суда» «для наказания Ты назначил его» извещает пророк. Иегова использует Халдеев под руководством Навуходоносора, чтобы исполнить Свой приговор на неверном Израиле, однако, одежды тоталитарного Вавилона не есть чистые, поступает он коварно. Попирает много праведных, чем он ловит народ в свой невод, как будто бы они были морскими рыбами, а также хвастается вооруженной силой и прославляет могущество господства. Аввакум, поднимает соответствующие вопросы, по этим вопросам. — 1:12-17.

Аввакум ожидает ответ от Иеговы когда они приходят, получает поручение, чтобы их записать. Высокомерный, угнетающий Вавилон должен пасть, никогда недовольный, всегда распространяющийся, чтобы захватить ему больше власти и имения, палящий народы и страны, основывает он свою организацию на военных завоеваниях, на крови. Иегова покажет Свое могущество когда уничтожит этого угнетателя, и познание Его превосходства должно наполнить землю, как воды покрывают море. Выставленный, пристыженный, сильный, кровавый, умирающий Вавилон понизится, с его тщетными криками на устах своих к идолам за помощью. — 2:1-20.

В третьей главе Аввакума воспевается молитвенный псалом, прославляющий могущество, силу и неизмеримую власть, которую

Всемогущий Иегова проявляет, когда идет вперед, как Бог битвы. Дождь, атомных бомб, созданных человеческими руками, не мог бы сравниться с исполинской взрывной силой, которая здесь описана. Однако, сообщение об этих вещах привело к тому, что губы пророка дрожат, а внутренность трепещет. Тем не менее через все это сохранены будут те, которые радуются, доверяются Иегове. Общий писательский стиль Аввакума – крайне изумителен. А третья глава вызывает безграничное одобрение, ее благородство, достоинство и величественность поднимаются на высоты возвышенной, не превзойденной поэзии в Священном Писании.

СОФОНИЯ

Провозглашение Софонией Божьих судов против Иудеев, которые предались дьявольской религии достигает способных слышать. Многие полагали что был потомком царя Иезекии, и имя пророка которое означает «скрыт Иеговою» провозглашал послание Божье во время царствования хорошего царя Иосии 659-628 г. до Р. Хр. (1:1). Но в какое время в этом долгом 31-летнем периоде царствования? Его слова обвиняют Иудею, потому что ходили за Ваалом и другими демонскими божествами, а также поклонялись звездам и другим небесным телам. Ее несправедливости будут найдены, ее равнодушие, относительно Иеговы, и их предположение в том, что он не делает ничего хорошего и ничего злого, должно рассеяться. День возмездия продвигается быстро, день, в который ни серебро, ни золото не освободит от гнева Иеговы . — 1:2-18.

Такие жгучие заявления действительно не звучали бы после двенадцатого года царствования Иосии, ибо начиная от этого времени, Иосия очистил страну от культа демонов. В восьмом году своего царствования начал он искать Иегову. (2 Пар. 34:3). Отсюда Софония должен пророчествовать в раннем периоде царствования Иосии, когда еще демонизм не был обуздан. Его пламенные проповеди, несомненно, много содействовали тому, что Иосия искал Его, и что позже очистил страну от религии. Такое размещение пророчества Софонии в потоке времени гармонирует с фактом, что он предсказал падение Ниневии и избиение Эфиопии, а первое и второе должно было совер-

шиться, через меч Иеговы. Оба эти пророчества исполнились в миниатюре подробно в 625 г. до Р. Хр., когда слуга Иеговы Навуходносор взял город Ниневию, и сломал силою Египет в сражении Кархемисе в Египет, даже до Тафниса. — 2:12,13; Иер. 43:8-13.

Исправление при царе Иосии было только временным, не отстрочило оно навсегда исполнение судов, предсказанных через Софонию, что касается плена Иудеев. Опустошение, с уверенностью, придет на народ, который не желает Иеговы Бога. Рука об руку со своим посланием несчастья Софония представляет тех, которые есть покорны Иегове Богу, чтобы могли быть сохранены в день гнева Господнего. Уничтожением в ярости Иегова очистит землю от религии, языческие народы падут со своими богами и будут терпеть голод. После того все будут поклоняться Иегове. — 2:1-15.

Глава 3 особенно порицает Иерусалим, за его засорение религией и за его отказ от инструкций Божьих. Все народы должны быть собраны, чтобы излить на них всю ярость гнева Иеговы. Язык вновь собранного остатка народа Иеговы будет речь чистого прославления, а среди них будет множество людей, которые имеют доверие к Иегове, которые, когда-то были жертвами религиозного мучения. Тогда Иегова вновь будет с любовью радоваться к Своему организованному остатку, а тот не упустит своих рук от страха, но будут людьми для Его имени и петь дальше Ему восхваление повсюду.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какое прямое свидетельство существует, что касается Аввакума? 2. Какое важное известие о времени его пророчества возникает в содержании этой книги? 3. По причине каких отношений в Иудеи, поднял Аввакум протест? 4. Как Иегова воспользовался Вавилоном, однако, почему одежды Вавилона не есть чисты? 5. Что Вавилон в конце будет ждать? 6. Что доносит нам третья глава Аввакума? 7. Как можно определить время пророчествования Софонии в период царствования царя Иосии? 8. Какой факт говорит, что это послание достигло к смущающим умам? 9. Изложи содержание глав второй и третьей.

ЛЕКЦИЯ 52

АГГЕЯ И ЗАХАРИИ

«Во второй год царя Дария, в шестой месяц, в первый день месяца, было слово Господне через Аггея пророка к Зоровавелю, сыну Салафиилеву, правителю Иудеи, и к Иисусу, сыну Иоседекову, великому иерею». (Аггея 1:1). Этими словами информирует нас началь-

ный стих книги Аггея, что пророк Аггей, который написал эту книгу, носящую его имя, говорил под инспирацией. Следовательно, это Писание есть подлинное и каноническое. Слова эти сообщат нам также время, в котором Аггей пророчествовал и о людях, к которым обращался. Пророчество Аггея, имя которого означает «праздничный», были даны в четырех кратких выступлениях, однако, в трех разных днях. Последнее пророчество датировано двадцать четвертым днем девятого месяца во втором году Дария (II), что указывает, что от первого до последнего пророчества прошло только два месяца и двадцать четыре дня. Поэтому эта книга краткая. Не только потому, что касается ее вместимости, но также касательно времени, которое она обнимает. Об Аггее очень мало известно. Правдоподобно, возвратился он в 537 г. до Р. Хр. с Зоровавелем из Вавилонского плена.

Вот исторический фон пророчества Аггея: 17 лет перед тем, а именно в 537 г. до Р. Хр. Зороваель возвратился из плена вместе с 50 000 Иудеев, чтобы восстановить храм. Возникла оппозиция, со стороны живущих по соседству противников, тогдашних религиозных метисов, называемых «Самарянами», и после какого-то времени удавалось им прервать дело восстановления. Своими интригами вызвали они издание официального персидского приказа, который мог мешать в Теократическом деле восстановления. Работа возле храма была остановлена на шестнадцать лет. Именно в это время и при таких обстоятельствах возбудил Иегова во втором году Дария в 520 г. до Р. Хр. пророка Аггея. — Езд. 1:1-4; 2:1,2; 4:1-5:1.

Во-первых, пророк направил Слово Божье к тем, которых в нынешнее время назвали бы ослабителями морали. Среди остатка, который возвратился из плена, были такие, которые боязливо и самолюбиво смотрели на внешние подробности и говорили: «Еще не пришло время строения дома Господнего». Потом те ослабители горевали, что вновь остроенный храм был ничем, в сравнении с храмом построенным Соломоном. (1:2; 2:3). Но, не давая себя обезоружить, Аггей говорил в уши тем, которые были слабые в вере и усердии, для дома Господнего, а также вливал силы и усердие в их боязливые сердца. В своей первой речи осуждал он равнодушие

Иудеев, которые жили в своих восстановленных домах, и удовлетворялись тем, что дом Господень лежал в запустении. По этой причине небо закрылось, не дает росы, и земля не дает своих произведений. В результате нескольких неудачных сборов и неурожайных сезонов, народ с обширных посевов собирал немного. (1:4-11). Слова Аггея глубоко попали в сердца людей и вождей их Зоровавеля и Иисуса. Спустя неполных четыре недели, дело строительства храма, вопреки императорскому запрету, вновь было возобновлено. —1:12-15.

Вторая речь Аггея (2:1-9) была провозглашена после неполного месяца от начатого дела. В этом случае Аггей был вынужден выступить против пропаганды тех, которые вспоминали прошлые хорошие времена и говорили, что новый храм есть разочарованием, если его сравнить с великолепием храма Соломона. Однако, эта речь направлена к Зоровавелю и Иисусу и ко всему остатку и уверяет, что слава сего последнего храма будет больше, нежели прежнего, ибо Иегова потрясет все народы и придет Желаемый всеми народами в храм. Два месяца и три дня позже, положено основание храма Иеговы. Третья речь (2:10-19) спрашивает священников, относительно бывшей нечистоты народа, чтобы помнили они о бедствиях и неурожаях, которые пожирали страну, а работа возле храма остановилась, Его обещанное благословение, ввиду возобновления строительной деятельности. Когда строительство развернулось, Иегова благословил усердие и бесстрашие Своего народа, побуждая Дария II возобновить декрет Кира, разрешающий работу. Злые враги-Самаряне были принуждены к молчанию. Четвертая речь (2:20-23) провозглашена в этом самом дне и была направлена исключительно к Зоровавелю. Предсказывала она, что Иегова потрясет этот злой мир дьявола, что свергнет его царства и правительства, а царскую власть передаст Христу Иисусу.

ЗАХАРИИ

Захария имя означает «которого помнит Иегова». Так названа книга Библии, которая была написана пророком с таким именем и содержит слова Иеговы, данные через него. Захария жил одно-

ременно с Аггеем и начал пророчествовать через два месяца после первой речи Аггея. Следовательно, пророчество Захарии так же, как Аггея обсуждается в общей исторической теме, именно в тех рамках. Захарию иногда называли «сын Аддов», но заключение в стихах пророчества более четко говорят: «Захарии, сыну Варахиину, сыну Аддову». Для Аддо он был сыном второго поколения. Этот Захария был священником, а также и пророком, как показано в Неемии 12:12,16. Когда он начал свое пророческое служение, он был еще молодым человеком и продолжал служение не менее двух лет, до 518 г. до н.э.— Зах. 1:1; 2:4, 7:1; Ездра 5:1; 6:14.

Книга Захарии обыкновенно разделена на две части: главы 1-8 и главы 9-14. Часть первая, главным образом, состоит из серии видений, относящихся, в общем, к храму и к надежде, какую возбудило его восстановление и кончается речью на вопрос относительно определенных праздников. Пророк видит всадников Бога, осматривающих дела на земле, и слышит обещание о завершении храма и процветание Иерусалима. Он видит четыре рога, которые рассеяли Израиль, и четырех плотников, которые должны разрушить рога; у него есть видение человека с измерительной вервью в его руке, приближающегося к Иерусалиму, и предсказывает возрастание и успех этого города, также присоединение других народов к Господу. Пророк слышит противодействие сатане и видит, как грязные одежды священника Иисуса были заменены великолепными праздничными одеждами. Затем, его широко раскрытые глаза, видят золотой светильник, имеющий семь ламп и стоящие возле двух масличных деревьев, обеспечивающие светильник маслом, также слышит восклицание: «Благодать, благодать!» Возвещая вынесение краеугольного камня храма. Имеет видение летящего свитка, на котором написано: «Проклятие приходящие на тех, которые грабят Бога и Ему ложно кланяются». Видит, как вавилонское зло устранено из среды естественного остатка Божьего. В конце появляются четыре запряженных лошадьми колесницы, как символ Божьей военной организации. Строитель храма определен как Отрасль, который будет на своем престоле священником. Последние две главы этой первой части дают объяснение, что плач и религиозное проявление жалости к

самому себе, должны уступить место времени радости и веселия, и как восстановлен будет Сион, и что люди из всех народов возьмутся за полу Иудея, чтобы с Ним пойти в Иерусалим, потому что благословение Иеговы будет на Его народе.

В противоположность к первой части полной видений и так похожей, на пророчества Даниила и Иезекииля, вторая часть пророчества Захарии главы 9-14 обладают обыкновенным пророческим тоном и характером. Многочисленные библейские критики утверждают, что имея в ней измененный стиль и другие предполагаемые внезапные доказательства, эта вторая часть была написана кем то другим, нежели Захарией, кем то, кто жил значительно раньше от времени Захарии. Однако, для тех, которые правильно ценят не только исполнение в миниатюре, но также далеко важнейшее исполнение в большем объеме, такие ложные аргументы не производят большого впечатления. Решительная перемена затронутой части легко объясняет изменение в обсуждении и стиле. Подобные формы выражения и как пророческие послания связывают во едино между собой обе части. Наиболее убедительным. автор второй части показывает знание из Писании и пророков следующих после разрушения Иерусалима, но делая намек, указывает он будущее прообразное исполнение этих пророчеств. Отсюда эта вторая часть не могла быть написана кем-то раньше чем Захарией, однако, как и первая часть должна была быть написана после периода Иудейского изгнания,. Несомненно, это был Захария, которого употребил Иегова к написанию всех 14 глав книги, носящей имя этого пророка.

Эта последняя часть извещает уничтожение языческих народов; предсказывает, как Христос въедет на осле в Иерусалим, как царь, что господство Царства будет распространено по всей земле. Предсказывает собрание Божьего народа, предательство Иисуса за тридцать серебряников; излитие Духа Божьего на остаток после их покаяния; позор лжепророков и как они напрасно стараются скрыться, кем они есть; также падение двух третьих народа и избавление одной третьей (остатка) через очищение. Последняя глава предсказывает международную атаку на Иерусалим, в день Иеговы, раздвоенную гору Елеонскую, как убежище для Его народа, несомненное царст-

вованье Иеговы над землей: бич, которым Он ударит противников, также ежегодное регулярное прославление народом Иеговы и Его святую организацию.

Многие из пророчеств Захарии исполнились, а сто процентное исполнение их в большем объеме лежит в недалеком будущем. Что касается ссылок на пророчество Захарии в Греческих Писаниях, для дальнейшего утверждения подлинности этой книги сравниваем: Захария 8:16 с Ефесеям 4:25; Захария 9:9 с Матф. 21:4,5 и Иоан. 12:14-16; Захария 12:10 с Иоанна 19:37; Захария 13:7 с Матф. 26:31 и Марк 14:27, показывая исполнение таких пророчеств в миниатюре.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. а) Что говорит нам первый стих пророчества Аггея? б) Что еще сказано о муже Аггее и его пророчестве? 2. Какие исторические события ведут к пророчествам Аггея? 3. Дай образ содержания: а) первой речи Аггея; б) второй речи Аггея; в) третьей речи Аггея; г) четвертой речи Аггея? 4. Какая вступительная история дана о Захарии? 5. Как эта книга обыкновенно разделена? 6. Изложи содержание первой части. 7. Как высшая критика не сумела опровергнуть факт, что вторая часть была написана Захарием? 8. Что есть содержанием второй части? 9. Что доказывает подлинность этой книги как целостность?

ЛЕКЦИЯ 53

МАЛАХИИ

По приказанию Иеговы, Моисей начал составление Еврейских Писаний книгой Бытие. Спустя приблизительно одиннадцать столетий, инспирированный Малахия окончил составление Библейского Канона, пророческой книгой носящей его имя. Малахия (Малахид), а сокращенно «Малахи», что означает «посланник Иеговы». Некоторые верят, что имя «Малахии» не было личным именем писателя, но тем, которое было дано по причине его пророческого выражения. Некоторые утверждают, что термин «Малахи» не должен быть применен к человеку, а что только есть титулом этой книги. Но из начального стиха, кажется, понятно, следует, что Малахия был человеком и что согласно слов, применяемым к пророческим книгам, к написанию которых он был инспирированный, приобрела она имя своего писателя: «Пророческое Слово Господа к Израилю через Малахию». — Малах.1:1.

Не извещено ни в одном факте, относящемся к родословию Малахии и его личного дела, не существует никакого непосредственного

заявления, относительно периода времени, в котором он пророчествовал. Отсюда нельзя сказать с уверенностью, когда была написана последняя книга Еврейских Писаний. Тем не менее, в целом принятая вера, основанная на внутреннем свидетельстве книги, выглядит следующим образом.

Вообще предполагается, что Малахия говорит властью наместника, что окончательно доказывает, что книга эта происходит с периода после плена, так как это было единственное время, когда Иудеи находились под наместниками. Храм был восстановлен и следует надеяться, что было исполнено служение в храме. О восстановлении храма нет заметки, а следовательно, должен он быть окончен в каком-то времени ранее. Те факты исключают наместничество Зоровавеля. Также не вспоминается о восстановлении стен, что также исключает ранний период наместничества Неемии. Однако, делаются выводы, что эта книга написана в позднейшем периоде управления Неемии, правдоподобно, после тридцать второго года Артаксеркса III (443-го г. до Р. Хр.) и после возвращения Неемии с персидского дворца в Сузах. Однако, почему? Так как Неемия был последним из Иудейских гражданских наместников, а о таком наместнике пророчество Малахии делает заметку. (1:8). Кроме того, Малахия осуждает те самые дела, какие господствовали во времена возвращения Неемии из Персии, а именно: «Иудеи вступали в брак с языческими женщинами». (Малах. 2:11, 12; Неемии 13:23-26). «Не приносили десятин в поддержку служения в Храме». (Малах. 3:8-10; Неемии 13:10-12). Нарушен завет священства, либо завет с Левием. (Малах. 2:4-8; Неемии 13:11,29). Нарушены другие пункты закона. (Малах. 2:8; Неемии 13:15). Те указания из содержания действительно не определяют с уверенностью времени пророчества Малахии. Однако, скорее правдоподобно, неизменный перст указывает на последнюю часть периода наместничества Неемии.

Главной мыслью пророчества Малахии есть оскверненное состояние священства и внезапный приход суда. Его стиль, не так наполненный образными речами, как в других пророков. Не обладает красотой выражения, какое характеризует многие другие пророческие

книги, текстом поэтического блеска высказываний, каков характерен некоторым другим пророкам. Однако выражено в сильно аргументирующем тоне, рассуждая, делает сравнение. А его постоянные сравнение вопросов способствует к оживлению. «Сын чтит отца и слуга господина своего, но чем священники Израиля чтят своего Отца и Господа Иегову?» Дальше вопросы определяют справедливое состояние дел, относящихся к служению в храме. Священники говорят, что трапеза Господня не стоит уважения, потому что приносят на жертвенник хлеб нечистый, также слепых, хромых, больных и разорванных животных. Они не исполняют никакого служения даром, даже самого незначительного. — 1:2-14.

Благословения священников должно быть проклятым, а на их лица раскидан помет праздничных жертв. Относительно завета о священстве с Левием сказано: «Ибо уста священника должны хранить ведение и закона ищут от уст его, потому что он (Ангел-наместник) Господа Саваофа». Однако, в дни Малахии священники нарушили завет с Богом, не учили народ закону, оказывали пристрастность, поступали вероломно, сами не держали дорог Иеговы и вызывали других к нарушению закона Божьего. Отстранили в сторону Иудейских жен своей юности и взяли себе чужих жен языческих, их постоянно злые слова изнуляли Иегову Бога. — 2:1-17.

Глава третья начинается трогательным пророчеством об ангеле Иеговы, приготавливающим дорогу перед Господом, и предвещает внезапное появление этого ангела в храм на суд, там будет он сидеть, как плавильщик металла и очистит и переплавит священников, сынов Левия, чтобы могли приносить в жертву Иегове в справедливости и чистоте. Тогда их служение будет достойно принятия, потому что неизменный Всемогущий Бог очистит через Своего ангела храм от всех чародеев и преступников клятвы и притеснителей и тех, которые отталкивают пришельца от его права. (3:1-6). Остальная часть этой главы указывает, что те, которые обкрадывали Бога, за отказ приношения достойных десятин и приношений, за раскаяние получили бы так много благословений, которые они не смогли бы вместить. Земля процветала бы. Хотя некоторые думали бы,

что тщетно служить Господу, многие думали бы об Иегове, и Иегова помнил их. — 3:7-18.

В Еврейских Писаниях пророчество Малахии имеет только три главы, а третья глава содержит двадцать четыре стиха. Английские каноны, заканчивают третью главу восемнадцатым стихом, а из остальных шести стихов создают четвертую главу. Те стихи предсказывают приход дня, в котором поступающие нечестиво будут уничтожены, как солома бывает уничтожена огнем, и что от них не останется ни корня, ни ветвей. Но над боящимися Бога взойдет солнце правды и исцеления, и стопами ног своих будут попира́ть нечестивых. Стих четвертый напоминает Израильтянам, чтобы помнили закон Моисеев. Стих пятый предсказывает, что Иегова пошлет пророка Илию перед великим и страшным днем Господним. Стих шестой предсказывает дело этого пророка, чтобы обратил сердца отцов к сынам, а сердца сынов к отцам их, чтобы придя, не поразил земли проклятием.

В Еврейской Библии пророчество Малахии есть последним из более поздних пророков и, следовательно, находится непосредственно перед «Гагиографа» или «Священного Писания» «Кетгубим». Малахия был последним из пророков перед Христианской эрой. Его слова в Малахии 4:4,5 обладают этим значением. Не указывает он Израильтянам, чтобы ожидали пророков, как в прошедших временах, но говорил им, чтобы соблюдали закон Моисея и ожидали пророка Илию перед пришествием Мессии. Рекомендовано им было соблюдение закона, чтобы могли остаться на правильном пути. Таким образом, соответственное окончание Еврейских Писаний составляет это напоминание к исполнению закона. Первый Библейский писатель Моисей был употреблен к вручению этого закона Израильтянам, когда Израиль был рожден, как святой народ Иеговы. Если бы они поступали по закону, удержались бы на простой узкой дороге справедливого прославления, и вдалеке от мирской пагубной дороги прославления демонов и идолопоклонства. Теперь же Малахия, который замыкает еврейские Писания, еще раз ставит им перед глазами этот закон, как их предводителя, через этих несколько еще ос-

тающихся столетий, пока не достигнут своей цели в конце в Мессии – Христе!

Каноничность этой книги, которая замыкает Еврейские Писания, никогда не была оспариваема. Книга часто эта приводилась в Еврейских Писаниях, где дано миниатюрное исполнение ее пророчеств. В связи с этим сравним Мал. 3:1 и 4:5,6 с следующими стихами Греческих Писаний: Мат. 11:10-15; 17:10-12. Марк. 1:2,3; 9:11-13; Луки 1:15-17;76; 7:27, Иоанна 1:6-8,15; сравни также Мал. 1:2,3 с Рим. 9:13. В этих последних днях имеет место исполнение в большем размере, которое физическими фактами в наших днях подтверждает подлинность последней книги Еврейского Канона.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Кто окончил то, что Моисей начал? 2. Что следует из вступительного стиха пророчества Малахии? 3. На какое время написания этого пророчества указывает неизменный перст, и по каким причинам? 4. Какая главная мысль этого пророчества, и каким стилем было оно написано? 5. Какое положение вещей открывают вопросы пророка? 6. Как священники нарушали завет с Левиим, касающийся священства? 7. Изложи содержания глав: а) 3-ей. б) 4-й. 8. Как указывают собственные слова Малахии, что он был последним из пророков во времени написания Еврейских Писаний? 9. Почему его последние стихи есть так соответствующим окончанием Еврейских Писаний? 10. О каких миниатюрных исполнениях пророчеств Малахии доносят Еврейские Писания?



Таблица Библейских книг, показывающая писателей, место составления, время составления. Время, охваченное событиями. (Смотри в соответствующих лекциях. Таблица Еврейских писаний до Р.Хр.).

(Некоторые имена авторов и мест не бесспорные; много дат приблизительные. Приблизительно (ок.). Для более полной информации см. соответствующие лекции.)

КНИГИ ЕВРЕЙСКИХ ПИСАНИЙ ДО РОЖДЕНИЯ ХРИСТА

Название книги	Писатель	Место составления	Время до Р.Хр.	Время продолжительности до Р.Хр.
1 Моисея	Моисей	Пустыня	1513	46026-1657
2 Моисея	Моисей	Пустыня	1512	1657-1512
3 Моисея	Моисей	Пустыня	1512	1 мес. (1512)
4 Моисея Равнина	Моисей	Моавитская 1474		
5 Моисея	Моисей		1474	1 мес. (1474)
Ис. Навина	Ис. Навин	Ханаан	1454	1474-1454
Суддей	Самуил	Ханаан	ок. 1100	ок. 1454-1192
Руфь	Самуил	Ханаан	ок. 1090	11 лет период Суддей
1 Самуила	Самуил; Гад, Нафан	Ханаан	1077	1192-1077
2 Самуила	Самуил; Гад	Ханаан	1040	1077-1040
1 Царств Египет	Иеремия	Иерусалим - 1		
2 Царств	Иеремия		581	922-581
1 Парал.	Ездра	Иерусалим?	460?	1077-1037
2 Парал.	Ездра	Иерусалим?	ок. 460?	1037-537
Ездра	Ездра	Иерусалим	ок. 460	537-466
Неемия	Неемия	Иерусалим	443	455-443
Есфирь	Мардохей	Сузы Персия	474	484-474
Иова	Моисей	Пустыня	ок. 1490	1656-1500
Псалмы	Давид и другие			
Пр. Соломона	Соломон	Иерусалим	ок. 1000	
Еклезиаст	Лемуил, Соломон	Иерусалим	1000	
Песня Песн.	Соломон	Иерусалим	1010	
Исаии	Исаия	Иерусалим	730	775-732
Иеремии	Иеремия	Иерусалим; Египет	581	ок. 647-581
Пл. Иеремии	Иеремия	Иерусалим	607	
Иезекииля	Иезекииль	Вавилон	591	613-591
Даниила	Даниил	Вавилон	535	ок. 618-535
Осии	Осия	Израиль	ок. 742	ок. 830-742
Иоиля	Иоииль	Иудея	ок. 917	
Амоса	Амос	Иудея	ок. 811	
Авдия	Авдий		ок. 607	
Ионы	Иона		ок. 852	

Название книги	Писатель	Место составления	Время до Р.Хр.	Время продолжительности до Р.Хр.
Михея	Михей	Иудея	ок. 716	114 дни (520) 520-518
Наума	Наум	Иудея	664-625	
Аввакума	Аввакум	Иудея	628	
Софония	Софония	Иудея	ок. 655	
Агея	Агей	Иерусалим	520	
Захария	Захарий	Иерусалим	518	
Малахии	Малахия	Иерусалим	ок. 422?	

КНИГИ ГРЕЧЕСКИХ ПИСАНИЙ ПОСЛЕ РОЖДЕНИЯ ХРИСТА

Название Книги	Писатель	Место Составления	Время после Р. Хр.	Время продолжительности по Р. Хр.
Матфея	Матфей	Палестина	41?	2 до Р.Хр - 33 по Р. Хр.
Марка	Марк	Рим	60	29-33
Луки	Лука	Рим	60	3 до Р. Хр.-33 по Р. Хр.
Иоанн	Иоанн Ап.	Ефес или рядом	98	29-33
Д. Апостолов	Лука	Рим	61	33-61
Римлянам	Павел	Коринф	56	
1 Коринфян	Павел	Ефес	55	
2 Коринфян	Павел	Филипы	55	
Галатам	Павел	Сирия Анти-охия	51	
Ефесянам	Павел	Рим	60	
Филиппийцам	Павел	Рим	60	
Колосянам	Павел	Рим	60	
1 Фесалон.	Павел	Коринф	50	
2 Фесалон.	Павел	Коринф	50	
1 Тимофея	Павел	Македония	61-64	
2 Тимофея	Павел	Рим	65	
Тита	Павел	Ефес	61-64	
Филимона	Павел	Рим	60	
Евреям	Павел	Рим	61	
Иакова	Иаков бр.Иисуса	Иерусалим	60	
1 Петра	Петр	Вавилон	62-64	
2 Петра	Петр	Вавилон?	Ок. 64	
1 Иоанна	Иоанн Ап.	Ефес или рядом	98	
2,3 Иоанна	Иоанн Ап.	Ефес или рядом	98	
Иуды	Иуда бр. Иисуса	Палестина	65	
Откровение	Иоанн Ап.	Патмос	96	

ГРЕЧЕСКИЕ СВЯЩЕННЫЕ ПИСАНИЯ

Малахия закончил писать последнюю книгу Еврейского канона. В течении приблизительно четырех столетий, простояло перо Библейских авторов. Тогда Христос Иисус пришел на землю, свидетельствовал об истине, установил новый завет и обеспечил искупление. Отчет таких вещей должен быть сохранен; и перо Библейского письма опять снова призывается к служению. Но на сей раз вдохновенные руки, которые держат это перо, движут его, согласно языку, помимо еврейского: на сей раз это перо составляет свое послание на греческом языке. Следовательно, эта книга принимает название «Греческие Священные писания», чтобы назвать ту часть Библии, написанной в течении прошедших шестидесяти лет первого столетия после Христа, и, таким образом, избегает небблейского выражения «Новый завет». Восемь вдохновенных авторов сделали запись двадцати семи книг Греческих Священных Писаний. Семнадцать уроков этого подразделения приносят каждую книгу вниманию читателя, изучая которые сравнивается с теми, предоставленными книгами Еврейских Священных Писаний.

ЛЕКЦИЯ 54

МАТФЕЯ

Моисей был первый, которого Иегова Бог употребил для начала канона Еврейских Писаний. Поэтому было уместно, что Господь Бог употребил пророка большего от Моисея к начатию канона Греческих Писаний. Вследствие этого не сказано, что Иисус в действительности что-то написал с Греческих Писаний, этого Он не сделал. Однако, Его рождение, как человека, и Его приход, как Мессии, было причиной исполнения многочисленных пророчеств Еврейских Писаний. События большой важности для всей вселенной, совершились здесь, на этом земном шаре, во время служения Иисуса Христа. Неразрывно с этим было связано не только предоставление, искупления спасения для людей, но также самое важное – оправда-

ние Имени и Слова Иеговы через обещанное семя. — 1 Моис. 3:15; Галат. 3:16.

Передача отчета о таких важных событиях, которые имели большое значение для всего мира, не могло быть составлено Иисусом в устной традиции. Разве не был он против устных традиций старших? (Матф. 15:1-9; Мар. 7:1-13). Поэтому, не мог Он оставить отчет изменчивым человеческим традициям о событиях, которые коснулись Его и Его первых последователей, и которые отметили исполнение тех многочисленных пророчеств Еврейских Писаний и ранний рост класса «Небесного Царства». Руками четырех свидетелей повелел Он написать «черным по белому» радостное послание и сохранить его для нас, которые живем в этих «последних днях» проповедования Евангелия.

Евангелие означает «благая весть» или «доброе послание». Четыре Евангелия доставляют нам несколько отчетов, которые взаимно поддерживаются, и делают возможным исследователю настоящего времени получить полный образ земного служения Христа. Что один отчет пропускает, то другой дополняет. Один отчет может подчеркнуть одну сторону этого времени, в то время как другое Евангелие может выдвинуть на первый план другие особенности. Каждый отчет служит своей цели и ни одному из них не принадлежит меньше уважения. Совместно стремятся они к сохранению действительных деяний первого пришествия Христа. Три Евангелия Матфея, Марка и Луки, в общем, одинаково приступают к теме, занимают общую точку зрения и обсуждают те же самые события. По этой причине они названы Евангелиями «Синоптическими». Этот термин, применяем к этим Евангелиям, сохраняет свое основное значение – подробное обозрение. Однако, не может оно быть понято так, как бы те три Евангельских отчета были только обозрением жизни Иисуса. Многие события пропущены, как маловажные. Другие описаны подробно. Это ясно проявится при изучении каждой из четырех Евангелий.

Матфей был Иудей. Прежде чем был призван следовать за Христом, назывался Левий и был тамошним чиновником, одним из тогдашних непопулярных сборщиков налогов. (Матф. 9:9; Луки 5:27).

Позже сделался он одним из двенадцати Апостолов. (Матф. 10:3; Марка 3:18; Луки 6:15). Его имя означает «пророк Иеговы». Матфей написал свою Евангелию в первую очередь, для Иудеев, сохраняя ее сперва на официальном Еврейском языке того времени и потом сам переводил ее на общий язык или язык *коине*. Так, что это Евангелие особенно было предназначено для Иудеев. В дополнение к написанию его на оригинальном Арамейском языке, его особенное намерение к Иудеям замечено во внимании, которое уделяется Мессеянским пророчествам и способам, в которых они были выполнены в Иисусе из Назарета. Тот Евангельский писатель многократно приводил из Еврейских Писаний и во многих других случаях показывает, как они были исполнены Иисусом Христом, как Мессиею. Евангелие Матфея есть Евангелие Царства, и выдвигает на первый план провозглашение Евангелия о Царстве. Не относится оно к хронологическому порядку и тематическому, главным образом, занимается событиями в Галилее и заключительными событиями в Иерусалиме. Матфей больше заботился о приведении притч и речей Иисуса, нежели о написании отчета, относительно всех подробностей. Это особенный знак этой Евангелии.

Время написания Евангелия нельзя точно определить. Кажется, что Матфей написал свой отчет по-арамейски, не так много лет после вознесения Иисуса Христа. Подписи в конце многочисленных рукописей позволяют узнать, что это было восемь лет позже, а именно в 41-м г. после Р. Хр. (Эта MMS рукопись была написана после десятого столетия). Некоторое время позже свой Арамейский отчет Матфей перевел на Греческий язык. Вообще предполагается, что Евангелие от Матфея было написано первым из четырех Евангелий. Это, кажется правдоподобным, что оно в первую очередь было написано для Иудеев. Правдоподобно Евангелия были написаны в такой последовательности, в какой находятся в сегодняшних Библиях. Это первое Евангелие Матфея (по крайней мере, ее Арамейский оригинал), затем Марка, потом Луки, и, наконец, Иоанна. Лука написал свое Евангелие перед написанием Деяний Ап. Существуют достоверные доказательства, что Д. Апостолов были написаны около 61-го г. по Р. Хр. (Луки 1:1-4; Деян. Ап. 1:1). Это означало бы, что

до 61-го г. по Р. Хр. были написаны все три синоптические Евангелия. Евангелие Матфея на Арамейском языке для Иудеев открыло дорогу для написания благой вести Царства, как оно проповедуемо было через самого Царя Иисуса Христа.

Теперь быстро обозрим общее содержание этого Евангелия. Оно открывается человеческой генеалогией Иисуса, и откровением Иосифу, относительно чудесного зачатия ребенка в утробе Иудейской девицы Марии. (Матф. 1:1-25). Очевидно, что Матфей обсуждает это вступление с точки зрения Иосифа так же, как это есть вестью очевидной, что Лука представляет отчет о рождении Иисуса с памяти Марии. Исходя из этой точки зрения, Матфей дает родословие, имея в виду Иосифа, в то время, когда Лука проводит его через родословную линию Марии. Это объясняет разницу в тех двух родословиях Иисуса. Один только Матфей говорит о посещении волхвов, о бегстве в Египет, и о вызванной панике Ирода – избивание младенцев. (2:1-23). Затем отчет переходит к служению Иоанна Крестителя и к крещению Иисуса, помазанию и искушению. Потом делает он скачок во времени, на шесть месяцев спустя, чтобы нас привести к большим проповедническим путешествиям, проводимым в Галилее. В то время Помазанный Царь в первый раз воскликнул: «Приблизилось Царство Небесное». Его слова распространяются по всей Палестине, приводят к скоплению больших толп народа, которые желают слышать его послания и быть свидетелями его чудес. (4:1-25). После этого вступления Матфей дает нам самый полный отчет, каким обладаем, известной нагорной проповедью Иисуса. — 5:1-7:29.

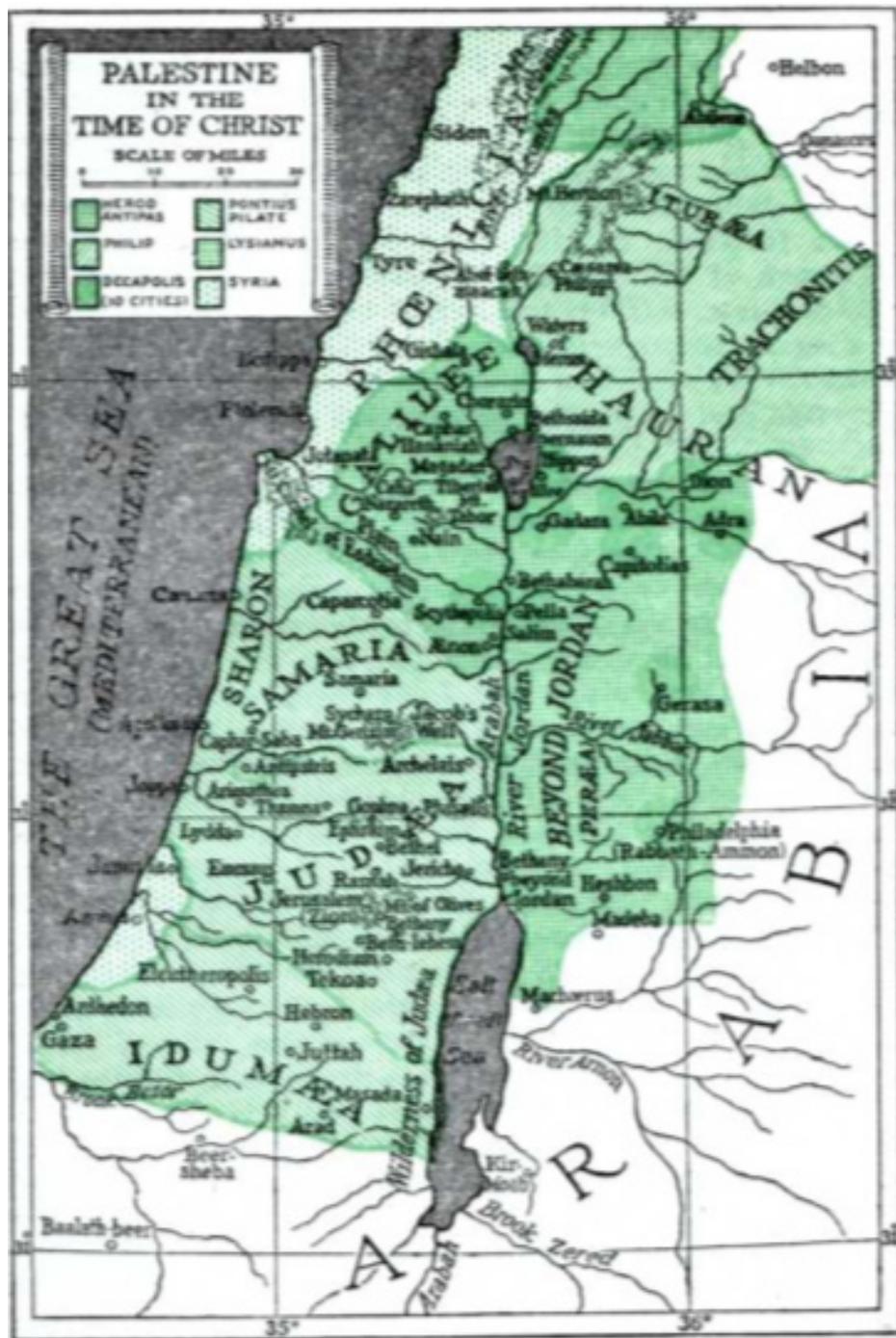
К этому времени помазанный Царь праздновал две Пасхи в Иерусалиме, о чем ни Матфей, ни Марк, ни Лука не упоминают в своих Евангелиях. Были совершены многочисленные чудеса и избрание двенадцати Апостолов. Об этих делах рассказывает Матфей, но не в хронологической последовательности. Это может быть замечено сразу, в отношении диаграммы на страницах 284-289. (Эта таблица показывает в хронологическом порядке события, записанные в Евангелии, и где они писаны, сколько Евангелий их рассматривают – одно, два, три или все четыре. Это облегчает сравнение четырех

**PALESTINE
IN THE
TIME OF CHRIST**

SCALE OF MILES



HEROD ANTIPAS	PONTIUS PILATE
PHILIP	LYSIANUS
DECAPOLIS (NO CITIES)	SYRIA



отчетов. Это, также, показывает приблизительное время и место событий). Затем Матфей вновь углубляется в описание интенсивного путешествия Иисуса по Галилее, приводит чудеса, передает нам притчи Иисуса и их объяснение, а также вспоминает подробно о третьем проповедническом путешествии по Галилее, во время которого Иисус послал Апостолов по двух, чтобы расширить дело свидетельства. (9:35-11:1). Здесь Матфей делает перерыв, рассказывает о том, как заключенный в тюрьму Иоанн Креститель послал учеников, чтобы спросить Иисуса, есть ли Он тем обещанным, который должен был прийти. Приводит верные комментарии об Иоанне, после которых наступило осуждение Галилейских городов, за их неверие в Него. (11:2-24). После возвращения Апостолов возведено о чудесном насыщении сначала 5 000, а потом 4 000, которые то чудеса были отделены кратким путешествием через Финикию и Десятиградие. (14:13-21; 15:21-38). Пророческое путешествие по Галилее доходит к вершине в сцене преображения и в пророчествах о смерти и воскресении Иисуса. —16:13-17:13, 22,23..

Еще раз отчет Матфея переходит определенное время, пропускает весь позднейший период служения Иисуса в Иудее и большую часть Его служения в Пергии, как это хорошо видно из таблицы. Обсуждает Он некоторые случаи, которые случились во время Его возвращения по дороге через Пергию, по дороге к Иерусалиму на последний праздник Пасхи и до Его смерти. (19:1-20:28). Синоптические Евангелия: Матфея, Марка, Луки все довольно основательно доносят о последних нескольких днях земной жизни Иисуса, и в общем, при этом сохраняют хронологический порядок. Однако же, отчет Матфея доставляет очень точные приложения, дополняющие образ последних дней Иисуса. Например: только Матфей рассказывает притчи о брачном пире, о десяти девах, о талантах, а также об овцах и козлах. (22:1-14; 25:1-46). Только Матфей доносит об особенно строгом обвинении, с каким Иисус Христос выступил против книжников и фарисеев. (23:1-39). Ни одно из оставшихся Евангелий, не доносит о самоубийстве Иуды, либо о военной охране у гроба. (27:3-10,62,66). Матфей рассказывает о встрече, которую Иисус имел после своего воскресения со своими братьями учениками

в Галилее и как им повелел идти и делать учеников из всех народов, уца и крестя. (28:16-20). Однако, оставшиеся три Евангелия, часто заполняют недостатки в отчете Матфея. Благодаря Божьей предусмотрительности, устами двух, трех или четырех свидетелей подтверждены главные события из земной жизни Иисуса. Где не хватает несколько разового свидетельства, Святой Дух побудил, чтобы хотя один писатель оставил подлинное свидетельство.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Чем было вызвано написание канонических Еврейских Писаний? 2. Какие средства подачи отчета этих важных событий Христос Иисус диктовал, и почему так? 3. Почему дано четыре Евангельских отчета? 4. Что значит «Синоптические» Евангелия? 5. Для кого в первую очередь эта Евангелия была написана и почему так отвечаешь? 6. В чем его особенность? 7. Какая дана информация, относительно времени написания Евангелии Матфея, в подробности и дальнейших Евангелий в общем? 8. Изложи содержание отчета Матфея о нагорной проповеди? 9. Какие дальнейшие события ведут нас до конца Галилейского события? 10. Какие периоды служения пропускает отчет Матфея? Какие ценные приложения доставляет только Матфей, чтобы могли знать о последних событиях из земной жизни Иисуса в Иерусалиме?

ЛЕКЦИЯ 55

МАРКА

Марк не был из двенадцати апостолов. Он не был постоянным спутником Иисуса Христа. Нет никакого указания, что он был хотя бы учеником Христа, пока Иисус был на земле. Как же он мог претендовать, чтобы написать отчет о жизни Иисуса? Следовательно, как мог он написать отчет, который вообще признан, как самый живой и наиболее показателен среди четверых Евангелий? Марк был родом из Иерусалима, и несомненно, видел Иисуса там при определенных благоприятных случаях. (Д. Ап. 12:12,25) Предполагается, что он был тем, который последовал за Иисусом после предательства Его. (Марка 14:51,52) Однако те многочисленные факты кратких встреч с Иисусом никогда не поставили бы нужного основания, для составления этой Евангелии, которая, главным образом, отражает служение Иисуса в Галилее, которая в целом превосходит остальные Евангелия, в детально описанных подробностях. Она имеет приметы, которые характеризуют отчет, исходящий от очевидцев.

Беглый взгляд на деятельность Марка и Церкви первоначально открывает нам те источники. «Иоанн, который назван Марком», был сыном женщины по имени Мария. Ап. Петр имел привычку посещать их дом, именно туда он пошел, когда ангел освободил его из тюрьмы. (Д. Ап. 12:5-17). Петр говорит: «Марк сын мой», так приятно, что Марк, правдоподобно, обратился к Христу в результате проповеди Петра. Во всяком случае, отношения между теми двумя были очень тесными. Петр и Марк пребывали вместе в Вавилоне. (1 Петра 5:13). Это тот самый Марк, который принимает участие в проповедническом путешествии со своим двоюродным братом Варнавой и Ап. Павлом, и который был позднее с Павлом во время первого заключения Апостола в Риме. (Д. Ап. 12:25; 13:13; 15:36-40; Кол. 4:10. Филим. 1:24). Однако его тесная связь с Петром есть тем, что сосредоточивает наше внимание. Петр был очевидцем служения Иисуса на земле. Был одним из учеников Христа. (Иоанна 1:35-42). Папий, христианский писатель, с начала второго века по Р. Хр. оставил нам донесение, что Марк был переводчиком (и вероятно, писателем, либо секретарем) Ап. Петра. Следовательно, несомненно, Петр был тогдашним очевидцем, который, таким образом, доставил материал для Евангелия Марка. Очевидно, это точно отражает то, что Петр при разных благоприятных случаях рассказывал Марку, хотя трудно предполагать, что было непосредственно диктовано.

Когда и где Марк написал свой Евангельский отчет? Как из каждого Евангелия, время составления Евангелия Марка нельзя окончательно определить. Правдоподобно, было написано незадолго до Евангелия Луки, которое опять на некоторое время опередило Деяние Апостолов, написанное Лукой около 61-го г. по Р. Хр. Относительно места написания Евангелия Марка, то подавляющие свидетельства указывают на Рим, в то время, когда Павел был там первый раз в заключении.

Имел ли Марк в мыслях какой-то особенный класс людей, когда составлял свой Евангельский отчет? Матфей писал с мыслью об Иудеях, приводя многочисленные пророчества с Еврейских Писаний и показывая, как они исполнились на Христе и через Него. Все это, чтобы доказать Иудеям, что Он был Мессией, которого Иудей-

ский народ ожидал. Однако этой характерной приметы не хватает в Евангелии Марка. Марк сам по себе, пропускает всякие ссылки в Еврейских Писаниях, за исключением в первых стихах первой главы. (15:28 – есть вставкой). Пропущенное всякое указание на Закон Моисеев. Единственные цитаты Еврейских Писаний, которые Марк приводит в своем отчете, это те, которые сделаны через воспоминания, именно, через самого Христа, или через людей, которые с ним разговаривали. Это не только указывает, что при написании не имел он, особенно, на мысли Иудеев, но ведет к предположению, что умышленно отстранил ту точку зрения, тем убедительнее обратится к не Иудеям, а к язычникам.

Этот взгляд имеет надлежащую поддержку. Сжатый и отрывистый писательский стиль соответствует склонностям римских писателей. Также выступающие в этом отчете многочисленные латинские выражения добавили ему в глазах таких читателей определенных местных черт. Слова или обороты, которых языческие читатели не поняли бы, были интерпретированы. (Смотри 3:17; 5:41; 7:11,34; 14:36; 15:34). Заслуживает внимания то, что Марк не включает в свой отчет родословие Иисуса. Обходил он жизненно важные сведения для Иудеев, которые ожидали Мессию, через линию Иуды и царя Давида, что не было бы такими центральными пунктами заинтересованности или заботы для христиан, происходящих от язычников.

Это вторая из четырех Евангелий имеет еще другие черты, которые ее отличают от остальных. Эта самая короткая Евангелия, однако, в целом описывает живые образы сцен и событий более, нежели это делают остальные. Ее сжатость нельзя приписывать менее обширному описанию и к скудному историческому материалу, но к упущению или серьезному сжатию изложения речей об Иисусе Христе. Включение этих бесед замедлило бы главные действия, отдаляющими повествованиями событий; отсутствие их привлекает рассказанную деятельность ближе и вместе придает отчетам живую свежесть, какой нельзя найти в остальных Евангелиях. В Евангелии Марка видим Иисуса Христа, как усердного слугу, как мужа действия, которого миссия подчеркнута больше, через пересчет Его деяний, чем через повторение Его Слова.

Четырнадцатым стихом первой главы своей Евангелии Марк вводит читателей в обстоятельство проповеднического служения Иисуса Христа в Галилее. Было сказано о служении Иоанна Крестителя, как предшественника; рассказано о крещении Иисуса и искушении в пустыне, кратко изложено заключение Иоанна в тюрьму и прибытие Иисуса в Галилею. От 14 стиха 1 главы и дальше к началу 10 главы чуда Иисуса и проповедование обхождение Галилеи, перед глазами читателей прокручивается как быстрый фильм. Деятельности! Чтобы поддержать поднимающийся прилив активности, этот Евангельский писатель пропускает многие поучающие моменты, заключающиеся в речах и притчах Иисуса. Однако, этот недостаток заполняют две другие синоптические Евангелии Матфея и Луки. Марк так очень заботился в обсуждении своей темы в быстром темпе, что даже не задерживается достаточно долго, чтобы вспомнить о богатом содержании нагорной проповеди Иисуса, и тем не менее, чтобы изложить некоторые самые важные пункты этой проповеди. Такие упущения важного обучения сильно подтверждают, что те поучения уже были раньше переданы, и поэтому не было необходимости здесь повторять их. Также тот факт, что Евангелие Марка, было предназначено особенно для язычников, а не для Иудеев, поддерживает правильный взгляд, что Евангелие Матфея предшествовало ему.

Оканчивая 9 главой 50 стихом свое повествование о Галилейском проповедническом служении, Марк, подобно, как и Матфей, пропускает целое позднейшее проповедническое служение Иисуса в Иудее, начиная от праздника кущей 32 г. по Р. Хр. к празднику освящения храма в этом самом году. Пропускает он также многое из позднейшего служения Иисуса в Пергии. Оканчивает он свое повествование последующими событиями, которые происходили в Иерусалиме, однако, обрывает свой отчет внезапно 16-той главой 8-м стихом. Очевидно, чтобы ослабить внезапность этого окончания, более поздняя рука добавила стихи 9-20.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Что в отчете Марка придает ему особенный тон повествования очевидца? 2. Почему сам Марк не мог бы уделить своему повествованию такую непосредственную свежесть и живость? 3. Какие отчеты были источниками, из которых Марк заимствовал при составлении своего Евангельского отче-

та? 4. Когда и где написал Марк свой отчет? 5. Какого особенного класса Марк не имел в мысли, какой класс принял во внимание в первую очередь, как указывает содержание книги? 6. Какие дальнейшие примеры отличают это Евангелие от остальных? 7. Каким образом осуждает Марк Галилейское проповедническое путешествие, и какое заключение выдвигает это относительно времени составления этой Евангелии? 8. Какую проповедническую деятельность пропускает Марк? 9. Как оканчивает он свое повествование? 10. И как позднейшая рука старалась сгладить это окончание?

ЛЕКЦИЯ 56

ЛУКИ

«Как уже многие начали составлять повествования о совершенно известных между нами событиях, как передали нам то, бывшие с самого начала очевидцами и служителями слова, то рассудилось и мне, по тщательном исследовании всего, сначала, по порядку описать тебе, достопочтенный Феофил, чтобы ты узнал твердое основание того учения, в котором был наставлен». (Луки 1:1-4) Так начинает Лука свое Евангелие, и этими немногими вступительными стихами обязан точный исторический взгляд, раскрывающий ранние усилия сохранить отчет земного служения Христа. Через определенное время, после вознесения Христа, это повествование было сохраняемо в живых, путем устных наставлений через очевидцев. Однако, при постоянном устном повторении подробности подвергаются изменениям с течением времени, по этой причине точность начинает страдать. Отсюда многочисленные писатели начали приниматься к описанию этой чрезвычайно важной летописи. Составление четырех Евангелий, которое стоит во главе собрания книг составляющих Греческие Писания, наступило под особенным руководством Святого Духа Иеговы.

Вступление Луки нам много говорит, из него очень ясно вытекает, что Лука сам не был очевидцем событий, которые описал, но был зависим от ранее написанных повествований и устных сведений, которые были для него источником информации. Имел ли Лука в виду письменное Евангелие Матфея и Марка, когда он упомянул предыдущие произведения, пункт, очень оспариваемый. С уверенностью, не ограничиваясь, он высказывается по отношению к этим двум Евангельским писателям, потому, что его источники информации

сделали доступным ему много материала, не обсуждаемого двумя остальными синоптическими Евангелиями. Однако, есть разумное предположение, что Лука имел доступ к Евангелиям Матфея и Марка и что их выдающиеся повествования находились среди сочинений многих писателей. Однако нельзя из этого заключить, что которая-либо из синоптических Евангелий была только конспектом, кратким изложением или повторением двух остальных Евангелий. Каждый Евангельский писатель был побужден Духом Божиим к написанию своего инспирированного повествования, чтобы из четырех независимых, но взаимно поддерживающихся повествований, будущие читатели могли узнать верность этих дел.

Вступление Луки говорит нам еще дальше. Называет он еще Феофила, как ту личность, которую Лука имел в виду, во время написания и показывает, что целью написания было определение верности истин, которые Феофил уже узнал правдоподобно, большей частью, путем устных учений. Точно неизвестно кем был Феофил, было бы напрасным углублять те многочисленные неуверенные предположения Библейскими критиками. Однако, несомненно, был он христианином, обратившимся из язычников, как многие обсуждают, по причине его Греческого имени, как и по причине общих характерных примет Евангельского повествования, которое было направлено к нему. Лука цитирует значительно меньше из Еврейских Писаний, нежели это делал Матфей, приводит родословную Иисуса (через Марию) до Адама, не задерживаясь на Еврейском патриархе Аврааме, как это делает Матфей. Евангелие Луки написано для всех людей, а не только потомков Авраама, чтобы исполнять цель своего написания, также несомненным образом, утвердить истины из жизни Иисуса. Лука выявляет в своем вступлении, что точно приготовил, исследуя и собирая материал, также его предварительно наметил, чтобы мог представить связывающими повествованиями.

Когда Лука написал свое повествование о земном служении Христа? Опять на это не можем дать точного ответа. Однако, Деяние 1:1,2, оказывает нам в этом некоторую помощь. «Первую книгу написал я тебе, Феофил, обо всем, что Иисус делал и чему учил от начала до того дня, в который Он вознесся, дал Святым Духом повеления Апо-

столам, которых Он избрал». Лука написал книгу Деяние Апостолов и опять адресовал свое повествование к Феофилу. Бывший рассказ относится к Евангелии Луки, которое Феофил уже получил. Деяние Апостолов было написано около 61-го г. по Р. Хр. в Риме. Перед тем временем, Лука написал свою Евангелию, а Деяние Апостолов только после возвращения из Рима в Грецию, около 61-62 г. по Р. Хр. Прежде чем перейдем к рассмотрению содержания этой Евангелии, следует отметить, что Лука «возлюбленный врач» был тесно соединен с Ап. Павлом в его проповеднических путешествиях, и что повествование Луки находилось почти в этой самой большой мере под влиянием Павла, как Евангелия Марка под влиянием Петра.

Отчет Евангелия Луки есть превосходным повествованием, хорошо составленным и исторически точным. В общем, содержит события, о которых донесено в остальных двух синоптических Евангелиях. Его главное опущение, (которое можно легко заметить в таблице событий из земного пребывания Иисуса) следует после насыщения 5 000 на северном побережье Галилейского моря. Отличается оно от остальных синоптических Евангелий демократическим усилием народа, но не теократическим, чтобы поставить Иисуса временным царем. О хождении Иисуса по воде, о многочисленных исцелениях в земле Генисаретской, об отстранении Слова Божьего преданием старших, проповедует, обходя вверх, через Финикию и через Кесарию Филиппову и вниз, в Десятиградие, о насыщении 4 000 в последнем месте, а также звучало предупреждение против закваски фарисейской.

Однако, этот небольшой недостаток Евангелия Луки больше восполняет остальное. Только он подает факты, касающиеся чудесного рождения Иоанна Крестителя. Его донесение о рождении Иисуса значительно обгоняет повествование Матфея, что касается ценности и подробности, (1:5–2:39) именно Лука доносит о деятельности Иисуса в наследии своего Отца, двенадцатилетним мальчиком. (2:41-50). Но самым важным есть отчет о дальнейшем служении Иисуса в Иудее и позже в Пергии. Ни Матфей, ни Марк не упоминают об этом важном периоде служения в Иудее, между праздником кущей 32-го г. по Р. Хр., и торжеством посвящения. (Был это период около двух месяцев и десяти дней). Предполагается, что в этом времени последовало посы-

вание семидесяти учеников, чтобы проповедовать Евангелию. Были даны многочисленные поучающие дискуссии и притчи, также были совершены чудесные исцеления, наконец, тогда имели место стычки, в которых Иисус усмирил сварливых фарисеев. —10:1-13:21.

Позднейшее служение в Пергии можно разделить на две части. Там, на другой стороне Иордана, служил Иисус определенное время, после торжественного посвящения храма. Затем, Его служение в Пергии, было прервано, путешествием в Иерусалим и отхода к Ефраиму. Оттуда Иисус быстро идет через Самарию и нижнюю границу Галилеи и заходит еще раз в Пергию, с целью дальнейшего проповеднического дела, после чего идет в Иерусалим на последнюю Пасху. Эта первая часть этого позднейшего служения в Пергии, немедленно после торжества посвящения, обсуждается только в Евангелии Луки. Взгляд на таблицу событий из земного пребывания Иисуса показывает также важные учения и притчи, которые были объяснены в тогдашнем времени. —13:22-17:10.

В рассказывании последних событий из земного пребывания Иисуса, как они драматически развернулись во время последней недели в Иерусалиме. Евангелия Луки опять вместе шагает с двумя дальнейшими синоптическими Евангелиями, преподавая, в общем, те же самые события. Однако, это единственное Евангелие, которое доносит о действительном вознесении воскресшего Иисуса. (24:50-53). Это интересно отметить, что Лука закрывает свое Евангелие с отчетом вознесения и открывает его продолжение в Деяниях Апостолов, с отчетом того же самого события. Таким образом, повествование, характерное и для работ Луки, связывает их, и для своего «связанного отчета» жизни Иисуса, развивает историю того, как верные апостолы наставляют и продолжают следовать помазанному Царю Нового Мира.

ПОВТОРЕНИЕ:1. Какими словами начинает Лука свое Евангелие? 2. Какое наставление дает нам это вступление, относительно сохранения повествования о земном служении Христа? 3. Что выявляет это вступление о самом Луке? 4. Какие источники информации могли быть доступными Луке? 5. И однако же, что это не доказывает? 6. Какие дальнейшие факты выявляют нам четыре вступительные стихи? 7. Когда составил Лука свое Евангелие? 8. Какие главные события пропускает повествование Луки в сравнении с двумя остальными синоптическими

Евангелиями? 9. В противоположность Матфею и Марку что говорит нам Лука? а). О том позднейшем служении в Иудее? б). О позднейшем служении в Пергии? 10. О каком окончательном событии доносит Лука, которое не обсуждено в трех других Евангелиях?

ЛЕКЦИЯ 57

ИОАННА

Греческий канон был закончен Ап. Иоанном, этим учеником, который особенно упоминается как возлюбленный через Иисуса Христа. (Иоан. 13:23). Иоанн написал три послания, либо письма, книгу Откровения и четвертое Евангелие, очевидно, в последнем десятилетии первого столетия по Р. Хр. Кажется, что Иоанн написал свое Евангелие после своего изгнания на остров Патмос и после возвращения в Ефес, следовательно около 98 либо 99 г. по Р. Хр. Утверждение современных критиков, что эта четвертая Евангелия возникла в 132 либо 150 г., а следовательно, после смерти апостола Иоанна, было опровергнуто важной находкой, частью папирусового кодекса рукописи Евангелие Иоанна. Этот папирусовый кодекс был написан в первой половине второго столетия, т.е. между 100 и 150 г. по Р. Хр. Этот отрывок был найден в Египте, следовательно, уже в раннем периоде были сделаны копии Евангелия Иоанна и находились в широком обращении, когда нашли дорогу из Эфеса в Египет. Все это есть основанием того, что оригинал этой Евангелии обязательно должен был быть написан несколько лет перед тем, что с легкостью отодвигает время ее составления к периоду жизни почетного Ап. Иоанна. Еще раз инспирация и подлинность Библейских писателей была подтверждена современностью и археологическими раскопками.

Когда Ап. Иоанн, как очевидец, написал свое повествование о жизни Христа, тогда три синоптические Евангелия Матфея, Марка и Луки были уже давно перед тем написаны. Их свидетельство было хорошо известно. Их повествование ясно предсказывает проповедническую работу Иисуса Христа, во время Его пребывания на земле. Все это очевидно из внутренних доказательств из евангелия Иоанна. Иоанн не обсуждает тех самых стихов, что синоптики, то есть три предыдущие Евангельские писатели. Он не интересуется столько событиями

из жизни Иисуса, как его беседами, а дружеской совместной жизнью со своими учениками, речами, которые не были включены в предыдущих Евангелиях. Один взгляд на таблицу, которая дана после этой лекции, достаточен для подтверждения, что Ап. Иоанн редко повторяет то, о чем сообщили Евангельские писатели уже перед ним.

Евангелия Иоанна это особенная ценность в описании продолжительности публичного служения Христа на земле. Количество торжеств Пасхи, которые Иисус праздновал после Своего крещения в возрасте тридцати лет, дает нам ключ к разрешению этой хронологической загадки. Матфей, Марк и Лука упоминают только об одной Пасхе после крещения Иисуса, ту, празднованную перед смертью Иисуса на древе. Если бы это была единственная Пасха, тогда обширная проповедническая деятельность Иисуса Христа собрана была бы в коротком времени, периоде шести месяцев. Евангелия Иоанна распространяется на период трех с половиной лет, показывая на приближение и приход четырех праздников Пасхи, во время земного служения помазанного Царя. — 2:13; 5:1; 6:4;12:1 и 13:1.

Существует спор, что касается того, относится ли Иоанна 5:1 к Пасхе или к какому-нибудь другому празднику? Этот стих звучит: «После сего был праздник Иудейский, и пришел Иисус в Иерусалим». Этот стих ясно показывает, что именно праздник привел Иисуса в то время в Иерусалим. Пасха была тем праздником, который, прежде всего, требовал его присутствия. Ясно сказано, что Иисус был присутствующим на двух торжествах Пасхи, и особая причина дана (Иоанна 7:1), посетить третий праздник Пасхи без публичного уведомления. Торжества Пасхи были очень важные. Срывание учениками колосьев с растущего хлеба, кажется, наступило после упоминаемого Иоанном праздника 5:1 и это срывание созревающих колосьев указывало бы на время после Пасхи, до Пятидесятницы. (Луки 6:1) Только рассмотрев этот праздник Пасхи, является достаточно время, предоставляемое для усердной миссионерской работы в Галилее, не торопя события. Выше упомянутая точка зрения относительно четырех торжеств Пасхи Божественно подтверждаемых, данным много столетий перед тем, инспирированным пророчеством Даниила, согласно которого, Мессия князь, должен быть предан смерти семидесятой недели. Эта

половина достигнута была после трех с половиной лет служения Мессии. — Даниила 9:27.

В виду того, что Евангелия Иоанна углубляется в не затронутую область, которая не обсуждается остальными Евангелиями, общий обзор необходимо завершить, исследования земного служения Иисуса, как раскрывают четыре Евангелиста. Один только Иоанн показывает, что прошло больше шесть месяцев от крещения Иисуса до начала проповеднического служения, в Галилеи с возбуждающим призывом: «Царство Небесное приблизилось!» Во время этого перерыва видим Иисуса, как приобретает своих первых учеников, совершает Свое первое чудо, празднует Свою первую Пасху после крещения и выгоняет торговцев из храма, проповедует Евангелию Никодиму, наблюдает за крещением и деятельностью исполняемой Его учениками. (1:35-3:36). После заключения Иоанна Крестителя, Иисус проповедует Самаритянам в Своем путешествии и возвращении в Галилею. — 4:1-42.

Много месяцев напряженной проповеднической деятельности протекает в Галилее и другое торжество Пасхи стоит перед дверью, однако, Ап. Иоанн написал только девять стихов, об этом богатом событиях времени. (4:46-54) Почему? Потому, что те события были уже подтверждены устами трех инспирированных свидетелей. Три синоптических Евангелия повествуют о непреодолимом наступлении истины, которую Иисус начал против религии. Кроме того, те три предыдущих повествования не прерывают движущегося хода Галилейского проповеднического путешествия, чтобы вспомнить о второй Пасхе и о праздновании ее Иисусом в Иерусалиме. Однако, Иоанн это делает, и таким образом, заполняет пробел. (5:1). Второй год энергичной кампании в Галилее, во время которой избраны двенадцать апостолов, проведенная нагорная проповедь, второе проповедническое путешествие через всю Галилею и вскоре после, третье окружное путешествие через эту местность, в которой Апостолы были высланы по двое. Вся эта деятельность, второго богатого событиями года в Галилее, упущена в Евангелии Иоанна, а это по той же самой причине, по которой Иоанн упускал первый год Галилейской компании.

Однако, именно, когда приближается следующая Пасха, о которой три другие Евангелия опять не упоминают, Иоанн вступает,

чтобы заполнить пробел. Повествует он в момент, когда Апостолы возвращаются из третьего путешествия по Галилее. Уведомляет их, что близко Пасха, рассказывает о чудесном кормлении 5 000, о неотеократическом желании помазать Иисуса на Царя и о хождении Иисуса по воде. (6:1-21). В этом пункте Иоанн делает запись проповеди, провозглашенной Христом в синагоге в Капернауме, которая была причиной многим ученикам к отпадению. (6:22-71). Тогда в 7:1 Иоанн подает причину, почему Иисус не принял участие в третьей Пасхе. Потому, что Иудеи искали убить Его. Именно, во время торжества в Иерусалиме должен был быть составлен заговор. Однако, еще не пришло соответствующее Божие время, когда змею и его семени было разрешено ужалить в пята Царя. Пророчество отстранило этот мнимый триумф сатаны, еще на одну Пасху.

Кажется, что Галилейское путешествие было около этого времени окончено. Дело проповедования Евангелия распространилось на окрестные местности. Предпринято путешествие через Финикию и вновь к Десятиградию, вскоре поднимается в Кесарию Филиппову, после – возвращение в Галилею и дальнейшая проповедническая деятельность, причем, действительно большая часть этого периода была посвящена обучению Апостолов. Иисус обращает Свое лицо к Иерусалиму, чтобы там праздновать праздник кущей. 32-й год по Р. Хр. При этом деле празднования праздника, Иоанн вновь поднимает повествование и описывает учение Иисуса по случаю праздника Кущей. Однако, непосредственно после прерывает повествование, позволяя только одному Луке подробное описание остатка позднейшего периода служения в Иудеи. (7:2-9:41). Более двух месяцев позднее, вступает он опять, а именно, в период достаточно долгий, чтобы показать о Его учении, о добром Пастыре, также вспомнить об Его уходе на другую сторону Иордана. (10:1-42). Здесь Лука еще раз перенимает повествование, донося о первой части этого дальнейшего служения в Пергии. Иоанн заполняет большое пустое место в донесениях, рассказывая о воскресении Лазаря, о совете Каиафы против Иисуса и об уходе Иисуса в Ефраим. — 11:1-54.

Затем Иоанн делает прыжок в течении времени, вплоть до немногих дней перед Пасхой 33-го г. по Р. Хр. Упуская вторую часть позднего

проповеднического служения в Пергии, что основательно обсуждено в трех синоптических Евангелиях. Но даже в сообщении о действиях Иисуса в течение нескольких дней до Его смерти на дереве, апостол Иоанн не повторяет других писателей Евангелия, пропускает он даже весьма богатую событиями среду 12-го Нисана 33-го г. Отчет Иоанна последнего празднования пасхи Иисусом и Его апостолами и событиями, которые следовали, является, безусловно, самым близким и подробным. Он один говорит об Иисусе, омывающем ноги апостолам (13:1-20), но наиболее объемно представляет объясняющую речь Иисуса этого вечера, об обещанном утешителе, либо Святом Духе, о взаимной любви и о терпении, преследовании и притеснении и окончании Иисусом молитвой за верующих.(14:1-17:26). После следует особенно исчерпывающее повествование о предательстве Иисуса, Его допросе перед Иудейским синедрионом и правителем Пилатом, перед которым Иисус свидетельствует относительно Своего царствования. Затем о Его смерти и воскресении, и о Его явлении Своим ученикам после Его воскресения. В заключение Иоанн высказывает мысль, что Иисус совершил много других дел, так много, что когда бы все были написаны, мир не мог бы вместить в себе книг, которые были бы написаны. Однако, христиане сегодня благодарны, что Святой Дух Иеговы побудил Иоанна к написанию своего неоценимого Евангелия, как и окончание Греческого Христианского канона Библии.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Когда, как и где Иоанн написал свое Евангелие? 2. Что опровергает определенную современными критиками позднейшую дату написания этой Евангелии? 3. Как Евангелия от Иоанна отличается от остальных? 4. Как только эта Евангелия определяет время продолжительности служения Иисуса? 5. Почему упомянутый в Иоанне 5:1 праздник, правдоподобно, был Пасхой? И что поддерживает взгляд, что от крещения Иисуса до Его смерти прошло четыре Пасхи? 6. Сколько времени прошло от крещения Иисуса до провозглашения «Царство Небесное приблизилось»? 7. Почему Иоанн не описал подробно мощного галилейского проповеднического путешествия? Однако, под каким взглядом заполняет он пробел? 8. Почему Иисус не был присутствующим на третьей Пасхе? 9. О каких двух дальнейших праздниках 32-го года по Р.Хр. упоминает Иоанн? 10. Где принадлежит поместить донесение о ряде событий со времени служения Иисуса, и как это открывают остальные Евангелии?

ГЛАВНЫЕ СОБЫТИЯ ЗЕМНОГО ПРЕБЫВАНИЯ ИИСУСА

Как записаны в четырех евангелиях и показаны в хронологическом порядке

Использованные сокращения Иер., Иерусалим; Виф., Вифлеем; В., Вифания вне Иордании; Наз., Назарет; Кап., Капернаум; Ген., Генесарет; Г. М., Галилейское море; С.В, северо-восток; Ю.В., юго-восток.

ВРЕМЯ	МЕСТО	СОБЫТИЕ	МАТФЕЯ	МАРКА	ЛУКИ	ИОАННА
3 До Н.Э.	Храм, Иерусалимское Назарет; Иудея	Рождение Иоанна Крестителя предсказано Захарии			1:5-25	
2 До Н.Э.	Горная местность Иудеи	Рождение Иисуса предсказано Марии, которая навещает Елизавету			1:26-56	
2 До Н.Э.	Горная местность Иудеи	Рождение Иоанна Крестителя; его жизнь в пустыне (позже)			1:57-80	
2 г. До Н.Э.	Вифлеем	Рождение Иисуса	1:18-25		2:1-7	1:14, 9-13
1 октября	Около Вифлеема	Родословие Иисуса	1:1-17		3:23-38	
		Ангел объявляет радостную весть пастухам; навещают младенца			2:8-20	
29, весна	Пустыня, Иордан	Служение Иоанна Крестителя	3:1-12	1:1-8	3:1-18	1:6-8, 15-28
		Начало публичного служения Иисуса				
29, осень	Река Иордан	Крещение Иисуса	3:13-17	1:9-11	3:21-23	1:32-34
	Иудейская пустыня	Искушение Иисуса (40 дней)	4:1-11	1:12, 13	4:1-13	
	Низмен.	Свидетельство Иоанна Крестителя относительно Иисуса				1:19-34
	иорданской долины	Первое чудо Иисуса; он посещает Капернаум				2:1-12
	Кана Гал., Кап.	Празднование пасхи; изгнание торговцев из храма				2:13-25
30, Пасха	Иерусалим	Служение Иисуса с Никодимом				3:1-21
	Иерусалим	Разговор Иисуса с Никодимом				3:22-36
	Иудея, Енон	Ученики Иисуса крестят, Иоанн, умалится				4:1-3
	Махаерус	Иоанн заключен в тюрьму; Иисус отправляется в Галилею	4:12, 14:3-5	1:14; 6:17-20	3:19,20; 4:14	
	Сихарь, в Самарии	По пути в Галилею Иисус учит Самаритян				4:4-42
	Галилея	Большое Галилейское служение	4:17	1:14, 15	4:14, 15	4:43-45
		Вначале провозглашает, что «Царство небесное приблизилось»				
	Кана, Наз., Кап.	Исцеление мальчика; Читает о помазании	4:13-16		4:16-31	4:46-54

ВРЕМЯ	МЕСТО	СОБЫТИЕ	МАТФЕЯ	МАРКА	ЛУКИ	ИОАННА
	Г.М., около Кап.	Призвание Симона, Андрея, Иакова и Иоанна	4:18-22	1:16-20	5:1-11	
	Капернаум	Излечивает бесноватого, тещу Петра, многие другие	8:14-17	1:21-34	4:31-41	
	Галилея	Первое путешествие по Галилее, с четырьмя теперь призванными	4:23-25	1:35-39	4:42-44	
	Галилея	Исцеление прокаженного; множества стекаются к Иисусу; он исцеляет	8:2-4; 9:1-8	1:40-45; 2:1-12	5:12-26	
	Капернаум	Призвание Матфея; возлежание с мытарями; оправдание	9:9-17	2:13-22	5:27-39	
31, Пасха	Иерусалим	Иисус посещает праздник; исцеляет человека; упрекает фарисеев				5:1-47
	Возвращение из Иер. ?	Ученики собирают колосья в субботу	12:1-8	2:23-28	6:1-5	
	Галилея; Г.М.	Лечит руку на субботу; повторяет попытку взымать; лечит	12:9-21	3:1-12	6:6-11	
	Гора около Кап	Избрание двенадцати в качестве апостолов	10:2-4	3:13-19	6:12-16	
	Около Кап.	Нагорная проповедь	5:1-7:29		6:17-49	
	Капернаум; Наин	Излечивает слугу сотника; воскрешает сына вдовы	8:5-13		7:1-17	
	Махаерус; Галилея	Иоанн в тюрьме посылает учеников к Иисусу	11:2-19		7:18-35	
	Галилея	Порицание городов; благословение детей; его мое благо	11:20-30			
	Галилея	Помазание ног грешницей; притча о должников			7:36-50	
	Галилея	Исцеление бесноватого; обвинен в союзе с вельзеулом	12:22-37	3:20-30		
	Галилея	Книжники и фарисеи ищут знамений	12:38-45			
	Галилея	Ученики Христа и его близкие родственники	12:46-50	3:31-35	8:19-21	
	Галилейское море	Притчи о сеятеле, плевелах, другие; объяснения	13:1-53	4:1-34	8:4-18	
	Галилейское море	Налетевшая буря в переправе на озере	8:18, 23-27	1:35-41	8:22-25	
	Генисарет и Ю.В. Г.М.	Исцеление двух бесноватых; Легион входит в свиней	8:28-34	5:1-20	8:26-39	
	Вероятно, Капернаум	Воскрешение дочери Иаира; исцеление женщины	9:18-26	5:21-43	8:40-56	

ВРЕМЯ	МЕСТО	СОБЫТИЕ	МАТФЕЙ	МАРКА	ЛУКИ	ИОАННА
	Капернаум ?	Дела двух слепых мужчин, и немой бесноватый	9:27-34			
	Назарет	Посещение отечества и вновь отвергнут	13:54-58	6:6-13	9:1-8	
	Галилея	Третье путешествие по Галилее. Расширено послание апостолов	9:35-11:1	6:14-29	9:7-9	
	Тивериада	Иоанн Креститель обезглавлен; опасения виновного Ирода	14:1-12	6:30-44	9:10-17	6:1-13
близко Пасхи, 32	Кап. и С.В. сторона Г.М.	Апостолы возвращаются из проповеднического тура; насыщение 5,000	14:13- 21	6:45-56		6:14-21
	С.В. сторона Г.М.; Ген.	Попытка воцарить Иисуса; он ходит по морю; лечит	14:22-36			6:22-71
Иоанна 6:4	Капернаум	Беседа в синагоге; отпадают много учеников	15:1-20	7:1-23		7:1
32, Пасха, Но Иисус не посещает Иерусалим	Вероятно Капер.	Традиции, которые уничтожают Слово Божье				
	Финикия,	Путешествие через Финикию, затем Десятиградию; насыщение 4,000	15:21-38	7:24-8:9		
	Магдалина	Саддукеи и фарисеи снова ищут знамения	15:39 -16:4	8:10-12		
	С.В. Г.М, Вфсаида	Предупреждение против закваски фарисеев; исцеление слепого	16:5-12	8:13-26		
	Кесария, Филиппия	Мессия Иисус; предсказывает смерть, воскресение	16:13-28	8:27-9:1	9:18-27	
	Вероятно на горе Нермон	Преображение перед Петром, Иаковом и Иоанном	17:1-13	9:2-13	9:28-36	
	Кесария, Филиппия	Иисус исцеляет, бесноватого ученики не могли исцелить	17:14-21	9:14-29	9:37-43	
	Галилея	Иисус снова предсказывает свою смерть и воскресение	17:22, 23	9:30-32	9:43-45	
	Капернаум	Чудесным образом заплачена дань деньгами	17:24-27	9:33-50	9:46-50	
	Капернаум	Самый большой в Царстве; ищите смирение, любовь, милосердие	18:1-35		9:57-62	
	Галилея	Все отложить для проповеднического служения	8:19-22		9:51-56	7:2-10
	Галилея; Самария	Осенью в Галилеи, на празднике кущей				
32 праздник	Иерусалим	Позднее Служение в Иудеи Общественного учение Иисуса в праздник кущей				7:11-52

ВРЕМЯ КУЩЕЙ	МЕСТО	СОБЫТИЕ	МАТФЕЙ	МАРКА	ЛУКИ	ИОАННА
	Иерусалим Вероятно Иудея	Поучение после праздника; лечит слепых Семьдесят посланы проповедовать; их возвращение, отчет			10:1-24	8:12-9:41
	Иудея; Вифания	Говорит о добром самаритянине; в доме Марфы и Марии,			10:25-42	
	Вероятно Иудея	Опять учит образцовую молитву; настойчивость в выяснении			11:1-13	
	Вероятно Иудея	Опровергает ложное обвинение; достойное порицания поколение			11:14-36	
	Вероятно Иудея	За столом фарисея, Иисус осуждает религиозников			11:37-54	
	Вероятно Иудея	Рассуждение о верности Бога, помощи посланникам			12:1-59	
	Вероятно Иудея	Исцеляет в субботу женщину, три притчи			13:1-21	10:1-42
32 праздник освящения	Иер., за пределами Иорда.	Самоотверженность Иисуса; Добрый Пастырь, переходит Иорданию				
	Перия (или за пределами Иер.) Перия	Позднее Служение Иисуса в Перии Преподает в городах, селах, направляясь в Иерусалим			13:22	
	Вероятно Перия	Царский въезд; угроза Ирода; дом пуст.			13:23-35	
	Вероятно Перия	Различные учения; притча о пире			14:1-24	
	Вероятно Перия	Подсчет стоимости ученичества			14:25-35	
	Вероятно Перия	Притчи: потерянные овцы; потерянная монета; блудный сын			15:1-32	
	Вероятно Перия	Притчи несправедливого управителя, богатого человека и Лазаря			16:1-31	
	Вероятно Перия	Великодушие и вера, рабы			17:1-10	11:1-46
	Иер., Вифания	Воскресение Иисусом мертвого Лазаря				11:47-54
	Самария, Галилея	Первосвященник Каиафа против Иисуса, Иисус удаляется				17:11-37
	Самария или Галилея	Исцеляет и поучает в пути через Самарию, Галилею			18:1-14	
	Перия	Притчи: назойливой вдове; фарисее и мытаре	19:1-12	10:1-12		
	Перия	вниз за пределы через Перей; учит о разводе	19:13-15	10:13-16		
	Перия	Иисус принимает и благословляет детей			18:15-17	

ВРЕМЯ	МЕСТО	СОБЫТИЕ	МАТФЕЙ	МАРКА	ЛУКИ	ИОАННА
	Перия	Богатый молодой человек; притча о рабочих в винограднике	19:16-20:16	10:17-31	18:18-30	
	Вероятно Перия	В третий раз Иисус предсказывает свою смерть, воскресение	20:17-19	10:32-34	18:31-34	
	Вероятно Перия	Прощение Иаков и Иоанн в небесном Королевстве	20:20-28	10:35-45		
	Иерихон	Проходя через Иерихон, он исцеляет двух слепых	20:29-34	10:46-52	18:35-43	
		Иисус посещает Заххея; притча о десяти минах				19:1-28
9 Нисана 33		Заключительное публичное служение вокруг Иерусалима				
	Вифания	Иисус приходит Вифании за несколько дней до пасхи				11:55-12:1, 9-11
10 Нисана	Вифания-Иерусвл.	Триумфальный въезд Христа в Иерусалим	21:1-11,14-17	11:1-11	19:29-44	12:12-19
11 Нисана	Вифания-Иерусвл.	Бесплодная смоковница проклята; второе очищение храма	21:18, 19,	11:12-18	19:45-48	
	Иерусалим	Обсуждение с Греками; неверие Иудеев	[12,13	11:19-26		12:20-50
12 Нисана	Вифания-Иерусал.	Бесплодная смоковница засохла	21:19-22			
	Иерусалим, храм	Власть Христа оспаривают; притча о двух сыновей	21:23-32	11:27-33	20:1-8	
	Иерусалим, храм	Притчи о злом виноградаре, брачный пир	21:33-22:14	12:1-12	20:9-19	
	Иерусалим, храм	Каверзные вопросы о налоге, восстановление, заповеди	22:15-40	12:13-34	20:20-40	
	Иерусалим, храм	Молчание вопрос Иисуса кто есть Мессия	22:41-46	12:35-37	20:41-44	
	Иерусалим, храм	Уничтожающее обвинение Книжников и фарисеев	23:1-39	12:38-40	20:45-47	
	Иерусалим, храм	Крохи вдовы		12:41-44	21:1-4	
	Елеонская гора	Падение Иерусалима; второе пришествие; конец этого мира	24:1-51	13:1-37	21:5-36	
	Елеонская гора	Притчи десяти девах, таланты, овец и коз	25:1-46			
13 Нисана	Иерусалим	Религиозные лидеры готовят смерть Иисусу	26:1-5	14:1, 2	22:1, 2	
(Сред.	Вифания	Пир в Симона прокаженного; Мария помазывает Иисуса	26:6-13	14:3-9		12:2-8
Вечер)	Иерусалим	Иуда заключает сделку со священниками на предательство Иисуса	26:14-16	14:10, 11	22:3-6	

ВРЕМЯ	МЕСТО	СОБЫТИЕ	МАТФЕЙ	МАРКА	ЛУКИ	ИОАННА
14 Нисана	Рядом и в Иер. Иерусалим	Подготовка к пасхе	26:17-19	14:12-16	22:7-13	
	Иерусалим	Праздник пасхи, который ел с двенадцатью	26:20,21	14:17,18	22:14-18,24-30	13:1-20
	Иерусалим	Иуда открылся как предатель, и должен уйти	26:21-25	14:18-21	22:21-23	13:21-35
	Иерусалим	Вече Воспоминания установлен с одиннадцатую	26:26-29	14:22-25	22:19,20	[1 Кор. 11:23-25]
	Иерусалим	Острицание Петра, расселение апостолов, предсказано	26:31-35	14:27-31	22:31-38	13:36-38
	Иерусалим	Утешитель; взаимная любовь: несчастье;				14:1-17:26
	Гетсемания	молитва Иисуса				
	Иерусалим	Моление о чаше; предательство и арест Иисуса	26:30, 36-56	14:26, 32-52	22:39-53	18:1-12
	Иерусалим	Испытание Анания Каиафа, Синедрионом; огречение Петра	26:57-27:1	14:53-15:1	22:54-71	18:13-27
	Иерусалим	Иуда предатель повесился	27:3-10		[Деян. 1:18, 19]	18:28-38
	Иерусалим	Перед Пилагом, затем Иродом, и затем назад к Пилату	27:2, 11-14	15:1-5	23:1-12	18:39-19:18
	Иерусалим	Поставляются до смерти, после Пилаг стремятся его освободить	27:15-30	15:6-19	23:13-25	
Умер 3 ч. по обеду в Пятницу 15 Нисан	Голгофа Иерусалим	Смерть Иисуса на древе и сопровождающие события	27:31-56	15:20-41	23:26-49	19:16-30
	Иерусалим	Тело Иисуса снято с дерева и похороненное	27:57-61	15:42-47	23:50-56	
16 Нисан	Иер., и близость Иерусалим; Галилея	Священники и фарисеи ставят стражу у могилы	27:62-66			
	Иерусалим; Галилея	Воскресение Иисуса и события того дня	28:1-15		16:1-8; 24:1-49	20:1-25
	Маслина близ Вифании	Последующие появления Иисус Христа	28:16-20	[1 Кор. 15:5-7]	[Деян. 1:3-8]	20:26-21:25
		Вознесение Иисуса в 40-ой день после вос-кресения к жизни	[Деян. 1:9-12]		24:50-53	

ЛЕКЦИЯ 58

ДЕЯНИЯ АПОСТОЛОВ

Деяния Апостолов, которых описывается в этой книге, являются преимущественно Петр и Павел. Ценностью Деяний является предоставление точной истории того, как обещание Христа было ниспослать Духа Святого, как под руководством Духа было распространение Евангелия и даже язычники были благословлены, и как самое горячее преследование не было в состоянии искоренить истину Царства. Деяния Апостолов предоставляют существующие обстоятельства для посланий Павла. Без этого превосходного исторического фона, на котором можно рассмотреть их, они потеряли бы большую часть своей силы. Деяния Апостолов написал Лука, как это видно через сравнение: Луки 1:1-4 с Деяние Ап. 1:1. Он сильно связывает непрерывность между своим Евангелием и Деянием Апостолов, повторением вначале Деяния Апостолов окончательного события из своего Евангелия, а именно вознесения. (Луки 24:49-53; Д. Ап. 1:4-12). Поместив эту объединенную связь, Лука переходит к веренице событий, которые простираются через двадцать восемь с лишним лет. Пойдем за ним вперед, рассматривая одно звено за другим.

После бросания жребия с целью заполнения должности, которую занимал Иуда, наступает первый после вознесения Христа, полный событиями день Пятидесятницы! Обещанный Святой Дух был излит, с помазанных уст бьет ключом проповедь на многих языках. Петр выступает и употребляет в своей проповеди первый из «ключей», которые ему были даны, с целью открытия тайны Царства. (Матфея 16:19). Три тысячи крещенных! Ученики объединяют все свои средства в интересах дела свидетельствования, а Иегова ежедневно прибавляет к Церкви. (1:15-2:47, 4:31-5:11). Под силой Святого Духа дело свидетельствования идет быстро вперед. Несчастные обезумевшие фарисеи и саддукеи, которые убили Иисуса, чтобы заставить замолчать это острое послание, теперь смотрят на это! Число учеников возрастает от трех до пяти тысяч, и религиозный ультиматум, «приказали им отнюдь не говорить и не учить о име-

ни Иисуса», мужественно отвергнут Петром и Иоанном. Какая от этого деятельность! Еще больше чудесных исцелений и еще больше ярости религиозников! Заключение саддукеями Апостолы освобождены Ангелом. На угрозы религиозного совета дают ответ: «Должно повиноваться больше Богу, нежели человеку». И шли дальше, свидетельствуя от дома к дому. — 3:1-4:30; 5:12-42.

Еще больше дров подкидывается в огонь преследований! Он трещит и дико горит, когда побивают Стефана камнями до смерти. Но, увы, их религиозная компания приносит обратные действия. Христиане, которые были рассеяны, ходили везде с целью проповедования истины. Евангелист Филипп идет, как пионер, из Иерусалима в Самарию, также приходит Петр и Иоанн, чтобы поддержать добрые успехи в дальнейшей работе. Далее идут странные неожиданные события. Савл из Тарса не примирительный преследователь, обращен самым Христом и введен на освободившееся Апостольство Иуды. Савл делается Апостолом Павлом, проповедует Евангелию в Дамаске и становится мишенью преследований, уклоняется от убийственного плана Иудеев так, что в сумерках спустили его в корзине по городской стене. Новый Апостол присоединяется на определенное время к Апостолам в Иерусалиме перед отправлением в Кесарию и Тарс. — 6:1-9:31.

Если обращение Павла вызвало возмущение, это было ничто, по сравнению с тем, что было до использования Петром второго из «ключей Царства Небесного». Он проповедовал язычникам и открыл им дверь входа в Царство. Его поступок был подтвержден свыше через излитие Духа на языческого сотника Корнилия и его родственников в Кесарии (10:1-48). Петр дает об этом отчет Апостолам в Иерусалиме. (11:1-18) Таким образом, достигли своего конца «семьдесят седьмин» из пророчества Даниила и вот мы пришли к 36-му г. по Р. Хр. — Даниила 9:24.

Начиная с двенадцатой главы, Петр все больше и больше исчезает из повествования, а Павел выдвигается на первый план. Эта глава предсказывает о преследовании Церкви Иродом, дальше, как Ирод умер от руки Божьей. В это время Варнава и Павел, теперь используемый вместе в служении, прибывают с Антиохии в Иерусалим со

вспомогательным пожертвованием для братьев в Иудее. (9:27,30, 11:22-30). В конце главы видим их возвращение в Антиохию сирийскую, в обществе с Иоанном, называемым Марком.

Из Антиохии, Павел вместе с Варнавой и Марком начинают свое первое миссионерское путешествие (чтобы увеличить интерес и облегчить оценку, смотрите путешествие Павла на карте, помещенной на странице 295) Первая остановка была вблизи Селевкии, потом отправились в Кипр к городам Саламии и в Паф, оттуда в Пергию и Памфилию. Здесь Иоанн, названный Марком, возвращается в Иерусалим. Павел и Варнава прибывают в Антиохию писидийскую, затем удаляются в Галилею с ее под-провинцией Леокиней и городами Иконией, Листрой и Дервией (здесь разгневанные религиозисты побили Павла камнями и вытащили его за город, считая его умершим). От Дервии они потом отправились той же дорогой опять в Листру и Иконию, Антиохию писидийскую, заходят еще раз в провинцию Памфилию и в город Пергию, после простоя в Аталии те два усердные свидетеля отплывают, возвращаясь к своему исходному пункту Антиохии сирийской. На этом оканчивается первое проповедническое путешествие Павла. (13:1-14:28). Это имело место вскоре после его поездки в Иерусалим со вспомогательным пожертвованием, которое было в 44 г. по Р. Хр.

Длинный интервал пребывания в Антиохии, прерванной поездкой в Иерусалим, чтобы уладить спор, относительно обрезания, протекает прежде, чем Павел отправляется в свое второе путешествие. В конечном счете, он снова отправляется в путь, как путешествующий слуга братьев, утверждающий церкви, однако, на этот раз в обществе с Силой, вместо Варнавы. (15:1-40). Павел и Сила путешествуют через Сирию и Киликию к городам: Дервии и Листре, (где к ним присоединяется Тимофей), а также через страны Фригию и Галатию. Обходя по велению Духа Святого чрез римскую провинцию Асию, идут они через Миссию и прибывают в Троаду. Начиная от этого пункта, повествование написано от первого лица множественного числа, что доказывает, что к путешественникам там присоединился Лука, который есть рассказывающим. (16:10). Руководимы Святым Духом, возвращаются в Македонию. Плывя че-

рез море, которое теперь названо Эгейским морем, задерживаются на острове Самофракия и следующего дня причаливают в Неаполь Македонский. Захватывающие полевые события показаны как происходящие на следующей остановке в Филиппах. Как кажется, Лука задерживается в этом городе, в то время Павел и его друзья продвигаются дальше в Амфиполь, Фесалоникскую Аполонию и в Верию. Отсюда Павел путешествует сам, заходя в греческий город Афины и Коринф. В этом последнем городе встречается он опять с Силой и Тимофеем и остается там восемнадцать месяцев 50-51 г. по Р. Хр. Здесь в Коринфе Павел написал свои первые канонические послания к Фесалоникийцам. Расставшись с Силой и Тимофеем, Павел плывет в Ефес, где садится на корабль до Кесарии, а потом идет пешком в Иерусалим, возвращаясь на место, которое, кажется, было его домашней базой. Павел прибывает обратно в Антиохию сирийскую. На этом заканчивается его второе обширное путешествие. (15:41-18:22). Это вероятно охватило годы 49-51. Именно около этого времени Павел написал свое послание к Галатам.

Третье путешествие Павла включает период около четырех лет 52-56 по Р. Хр. и по большей части идет следом второму с тем исключением, что в этот раз провинция Асия получает хорошее свидетельство. Отправляясь с Антиохии, сам Павел идет на северо-запад, заходит в Галилею и Фригию. Совершая повторное посещение и расширяя это дело, оттуда путешествует он к побережью Ефеса, в окрестностях которого остается каких-то три года. (20:31). Его проповедническая деятельность там вызывает сопротивление, однако вся Асия слушает Евангелие. В конце своего пребывания в Ефесе написал Павел первое послание к Коринфянам 55 г. по Р. Хр. Двигается он дальше в Македонию, где пишет второе послание к Коринфянам и заходит еще раз в Грецию. В то время, когда там зимует, пишет послание к Римлянам. Павел возвращается через Македонию, где к нему присоединяется Лука (20:5) и с ним плывет в Троаду. Его товарищи по служению садятся на корабль, отплывая в Асию. Павел пешком путешествует через эту страну. Встречает их опять в Азии и плывет с ними в Митилину, Хиосу, Самом, Трогилию, Милит, Кос, Родос, Патару, а оттуда через искрящееся голубое Среди-

земное море, чтобы в конце высадится в порте Гиссаре. По пути в Иерусалим, Павел задерживается в Птолее и Кесарии. Потом был в Иерусалиме это конец третьего проповеднического путешествия. — 18:23-21:15.

Теперь путешествие поднимается к кульминационной точке: донесение о заключении Павла в Иерусалиме и его судебных вопросах, апеллировании в Кесарию, путешествие в Рим и проповедовании там Евангелии. Толпа движется бурей против Павла. Павел свидетельствует кипящим яростью религиозным предводителям, встает перед священниками в Синедрióне. Заговор убить Павла разбит тем, что он был посланным Феликсу в Кесарию под покровом темноты и сильной охраной конвоя. Перед Феликсом, Павел опровергает ложное обвинение о мятеже, два года держан в узах, потому что Феликс надеется на взятку, которой никогда не получает. Потом следует допрашивание Павла Фестом, план которого (отдать Иудеям) разрушен апелляцией Павла к Кесарю. Однако перед отъездом в Рим имеет он еще благоприятный случай для произнесения захватывающей защитной речи перед царем Агриппой, который был в гостях у Феста. — 21:17- 26:32.

Захватывающее приключение происходит в последних двух главах. Павел узник около 58-го г. по Р. Хр. садится с Лукой на корабль, плывущий в Италию. После задержания в Сидоне, судно идет вдоль побережья Киликии и Памфилии и сворачивает в порты Миры Ликийские. Там пересаживаются на другой корабль и плывут дальше, все время придерживаясь южного побережья Малой Азии. Поравнявшись с Критом, ветер принудил их к отступлению ниже Крита, в это время когда плывут возле этого острова и достигают порта Хорошие Пристани, опасность возросла до той степени, что Павел остерегает от угрожающей катастрофы. Однако надеются на мнение начальника корабля, и путешествие продолжают дальше. Проходит две недели и вот находим путешественников, потерпевших крушение на острове Милит. Три месяца позже забрал их корабль, который зимовал на этом острове и привез их на север в Сиракузы на о. Сицилию. Оттуда в Ритию в Италию, а в конце в Путеол. Оттуда окончательные этапы путешествия ведут их через Аппиеву площадь в

три гостиницы. Около 59-го г. по Р. Хр. прибывает Павел в Рим. Деяния Апостолов заканчиваются заметкой, что под охраной воинов Павел жил, по крайней мере, два года, проповедуя Царство Божье. (27:1- 28:31). После этого первого заключения в Риме, написал Павел свои послания: к Ефесянам, Колоссянам и к Филимону.

Один вопрос остается к выяснению – когда Лука написал книгу Деяния Апостолов? Существует мнение, что это было во время того двухлетнего пребывания в Риме, приблизительно 61-го г. после Р. Хр. Если повествование достигает этого времени, то не могло быть написано раньше, а так как он покидает там Павла, и исход дела не разрешенным, то несомненно, не было написано значительно позже. Несомненно, Лука был вдохновлен Духом Иеговы к написанию Деяния Апостолов, истины испытаний из полевого служения и правильной оценки Греческих Писаний.

ПРИМЕЧАНИЕ: Хотя годы от Р. Хр. 61-63 являются общепринятыми, как являющиеся временем первого заключения Павла в Риме, последняя археологическая находка имеет тенденцию выдвигать хронологию более поздней жизни Павла назад, приблизительно два года. Надпись, найденная в Дельфи, указывает, что Галион прибыл в Коринф в течение его года, как проконсул, или в 51, или в 52. Тогда Павел, должен прибыть, туда во время его второго путешествия около 50-г. по Р. Хр. (Деян. 18:11,12). Этот установленный пункт устанавливает, что Павел вернулся в сирийскую Антиохию при конце 51-го года. В то время, как «немало времени» протекло между первым и вторым путешествиями (Деян. 14: 26-15: 41), Павел просто «провел некоторое время» в Антиохии, между вторым и третьим путешествиями. (Деян. 18: 22, 23) Он стремился посетить церкви в Галатии и укрепить их, и, следовательно, при этих обстоятельствах, вероятно, не оставался два или три года в Антиохии. Возможно, зимую там Павел, вероятно, начал свое третье путешествие в 52 г. Спустя четыре года после, прибыл в Иерусалим. Вскоре после того был арестован, в 56-г. по Р.Хр.. Он не был заключен в тюрьму в Кесарии в течение двух лет (до 58), и приход другого года был отмечен по пути в Рим, так как он перезимовал в пути. (Деяние 24: 27; 28: 11), Это приводит его в Рим в 59 году.

Большинство историков утверждает, что тот Фест следовал за Феликсом в 60-м году по Р.Хр., но эта дата чрезвычайно оспаривается. (Год, когда проконсульство перешло к другому владельцу, был годом, в который Павел приплыл в Рим.) Многие говорят, что это был 55-й год по Р. Хр. Если бы Феликс служил совместно с Куманусом от 48 до 52 г, и один от 52 - 56 г, на основе, тех прошедших восьми лет, то Павел мог сказать Феликсу, в 56-м году: «Ты многие годы справедливо судишь народ сей». (Деяние 24:10). Маловероятно, 60-й год по Р. Хр., польза от даты отчета Иосифа Флавия, к чему историк Тацит имел доступ, к государственным архивам для его данных; но Джозефус не определен на этом особом промежутке времени,

и написал из частных источников или с памяти детства. Ввиду последней находки в Дельфи, устанавливающей время пребывания Павла в Коринфе, во время второго путешествия, переход и время событий от данных в Писании позже, крепко поддерживают раннюю дату пребывания Павла в Риме, т.е. 59 г., вместо 61 г. Тем самым, освобождение Павла на свободу совпало бы на 61 г., а это оставило бы ему достаточно времени перед его смертью 65-66 гг. для дальнейшего путешествия в Македонию, Каир, Малую Азию, а даже в Испанию.

Библейская конкорданция под словами Феликса и Феста подает 58 г. как время вступления Феста на престол после Феликса и, следовательно, соглашается с точкой зрения занятой в настоящей лекции. Кроме того Большая Энциклопедия Британского издания в 1942-м году том третий стр. 528, после рассмотрения этих двух противоречащих дат замена Феликса Фестом (в 55-60 г.) заключение этих двух аргументацией указано на 58 г. как на дату отмены Феликса и на прибытие Феста. Если Ап. Павел арестован в 56-м г. апеллируя к кесарю в связи с прибытием Феста в 58 г. то, со взглядом прибытия Павла в Рим, с начала следующего года и составлением там заключения полных два года приходит к ранней весне 61-го года, как концу периода, о котором нам доносит Деяния Апостолов.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какую особенную важность придают книге Деяния Апостолов? 2. Кто написал эту книгу? 3. Какие успехи совершило дело проповедования Евангелия после дня Пятидесятницы? 4. Как победили преследования? И какое событие неожиданно возникает? 5. Что происходит в 36-м г. по Р. Хр.? 6. Какой была дорога, и какие были главные пункты? а) Первое путешествие Павла? б) Его второе путешествие? в) Его третье путешествие? 7. Какое испытание переносит на суде? 8. Опиши его полное приключений путешествие в Рим, и его деятельность после прибытия туда. 9. Когда Лука написал Деяния Апостолов?

ЛЕКЦИЯ 59

РИМЛЯНАМ

«Павел, раб Иисуса Христа, призванный Апостол.... Всем находящимся в Риме, возлюбленным Божьим, призванным святым». (Римл. 1:1-7). Те приветственные стихи, опережающие это истинное послание отождествляют посылающего, как и получателей. В то время, когда Павел писал это послание христианской общине в Риме, оказался он самым ревностным слугой Иисуса Христа и, с уверенностью конечно, «ни в чем не имел недостатка против высших апостолов». На каком основании он мог так сказать? На основании своего отчета из полевого служения. Именно, он закончил два обширных проповеднических отчета путешествия, чтобы из всех народов собрать учеников и во время написания к Римля-

нам находился далеко от своей домашней базы и далеко от Антиохии Сирийской, во время своего третьего путешествия. Очевидно, писал он из Коринфа, когда же вспоминает, что есть с ним Гай и Эраст, жители Коринфа. (16:23; 1 Кор. 1:14; 2 Тим. 4:20). Он также представлял Фиву из Кенхрейской церкви, которую он очень, возможно, использовал для доставки послания церкви в Риме. (16:1,2). Наилучшие признаки, которые имеем, ведут к определению места нахождения трехмесячного пребывания Павла в Греческом городе Коринфе и его окрестностях, зимой 55-56 г. по Р. Хр., а следовательно, приблизительного времени написания послания к Римлянам. — Д. Ап. 20:2,3; 1 Кор. 16:6.

Относительно получателей послания группы свидетелей Иеговы в Риме, то можно сказать, что их собрание составлялось из Иудеев и язычников. (1:13; 2:17-29; 4:1; 7:1; 11:13). Тогда Иудеи были многочисленными в Риме. Около 50 г. по Р. Хр. они были высланы из города Клавдием Кесарем (Деян. 18:2), но возвратились ко времени послания Павла к Римлянам. (Рим. 16:3). Несколько лет спустя, когда Павел был узником в Риме, Иудеи были там какой-то силой. (Деян. 28:17) Четырнадцатая глава, по-видимому, была предназначена, чтобы сгладить недоразумение, существующее между язычниками и иудейскими группами собрания в Риме. Содержание всего послания имело цель, чтобы расположить Иудеев и язычников в точном равенстве перед Богом. Не по закону, а по вере во Христа Иисуса и по милости Божьей приходит оправдание. Это была основная мысль письма, к христианскому собранию в Риме.

Здесь выступает интересный вопрос: Как Евангелия дошла впервые в Рим, и как была там основана группа христиан? Предвзятые крики католической иерархии, что это было посредством посещения апостола Петра, могут быть отставлены в сторону, без серьезного внимания; не малейшего отрывка доказательства не существует, чтобы поддержать их утверждения. Это – чисто выдуманная традиция, что Петр был первым «епископом» города, и преемники которого якобы существуют до этого дня. В своем послании к Римлянам Павел не дает чести Петру в том, что основал собрание там.

Хотя он упоминает тридцать пять имен в послании, и посылает поздравления к двадцати шести лицам, упомянутым по имени, но он не упоминает, ни посылает поздравления Петру. (Глава 16). Однако повествование Библии показывает, что в день Пятидесятницы, когда излит был Святой Дух 33-го г. по Р. Хр., среди тех, которые слушали проповеди Петра и слышали Евангелие, (проповедовал он на многих языках) находились определенные, призванные из Рима. (Д. Ап. 2:10). Те, легко могли после возвращения в Рим, основать там первое христианское собрание или Церковь.

После иудеи распространились по всей Римской империи, некоторые из них сделали христианами и могли совершать дальнейшее проповедническое служение в Риме. Два иудеи, которым Павел проповедовал Евангелию в Коринфе, и которые уверовали и вернулись потом в Рим, несомненно, передали послание Римскому собранию, так как Павел их уведомлял. (Римл. 16:3; Д. Ап. 18:2). Кроме того, кажется, что Павел лично познакомился с двадцатью шестью членами собрания в Риме; они передали там слова апостола христианам. Таким образом, было правдоподобно основано и питаемо собрание в столице шестой мировой державы. Павел, а не Петр, был «апостолом язычников»; Павел, а не Петр, был тем, который сказал, что о Христе Иисусе должно проповедоваться в Риме; Павел, а не Петр, был тем, который написал послание к Римлянам, чтобы укрепить их веру, уберечь их от запутывания в религиозное иго плена. Однако же Павел, а не Петр, был тем, который чувствовал себя ответственным, чтобы им написать таким образом. — Д. Ап. 23:11; Римл. 15:14-16.

Павел справился со своей ответственностью, когда пишет рукою Терциуса, одно из лучших посланий Греческих Писаний. После вступительного его слова и своего апостольства, и приветствия тем, «призванным святым» в Риме, Павел выражает большой интерес к собранию в Риме, и свое горячее желание посещения их церкви. Нечестие мужчин осуждено, как непростительное, потому что, хотя для человека невидимое Его, вечная сила Его и Божество и владычество ясно замечены в Его могущественных работах создания. Вместо того, чтобы поклоняться Творцу, они в безумии делают богов из

созданных вещей, и погружаются глубже в деградацию и неправедность. Смерть ждет их. (1:9-32). Но если язычники совершают эти вещи, иудеи не должны судить быстро и объявить грешников, как недостойными слушания Евангелия. Изучение самого себя сможет открыть подобные грехи, строгой оценкой. Имея в виду, что Бог не взирает на лица, всем воздает по делам, иудеям и язычникам. Иудеи, склонные хвастаться в законе, должны помнить, что не слушатели закона праведны пред Богом, но исполнители. — 2:1-29

Все человечество охвачено цитатой Павла: «Нет справедливо-го ни одного!» Итогом и сущностью этой темы есть то, что никто не может быть оправдан делами закона, но что справедливость и оправдание приходит только по милости и через Иисуса Христа, что в связи с этим хвастовство законом исключено, и что как иудеи, так и язычники оправданы верой. (3:1-31). Апостол поддерживает свои аргументы, приводя историю в случае с Авраамом. Аврааму было приписано или поручено оправдание в том, что был признан Богом, однако, признание не приходит через закон и через дела. Был он посчитан оправданным в силу своей веры, как веры примерной. — 4:1-25.

Глава пятая раскрывает примирение через Христа: «Посему, как одним человеком грех вошел в мир и грехом смерть, так и смерть вошла во всех человеков, потому что в нем все согрешили». Смерть господствовала от Адама до Моисея. Когда был дан закон, смерть еще господствовала, и грех изобиловал, однако, если грех изобиловал, тогда милость Божья, которая дала Иисуса Христа, возросла еще больше. Через грех Адама, смерть пришла на всех сегодня, но через справедливость совершенного Иисуса, все верующие иудеи или язычники получают оправдание к жизни. Однако, чтобы кто-то не извратил его аргумент, представляя его так, чтобы дать добро на произвольный грех, Павел продолжает в следующей главе показывать, что христиане в Иисусе Христе мертвые для греха, чтобы грешить и должны ходить в новой жизни, живя для Бога. Как освобожденные от греха, не должны дальше служить греху или быть его рабами: «ибо возмездие за грех – смерть, а дар Божий жизнь вечная во Христе Иисусе Господе нашем».

Через иллюстрацию иудейской супружеской пары и свободой, полученной со смертью, Павел показывает свободу христианским наследникам Царствия, от старого завета закона, они умерли для закона и свободные выйти замуж за другого – принадлежать Христу. Грех живет в несовершенных человеческих телах, и закон об этом предупреждает и осуждает, что исполнители греха подданы смерти. Все хорошие намерения в мире не смогли бы довести грешные тела к тому, чтобы поступали достойно совершенному и справедливому закону Божьему, но освобождение от греха, который господствует в наших членах, приходит по милости Божьей через Иисуса Христа. (7:1-25). Несовершенная плоть может заслужить под законом только смерть, те, которые во Христе не поступают по телу, но по духу, следовательно, руководимые духом и созданы, как сыны Божии и сонаследники с Христом. Дух помогает христианам преодолеть трудности, а в конце Христос ходатайствует перед Богом: «Кто нас отлучит от любви Христовой!» — 8:1-39.

В девятой главе Павел выражает свою скорбь по поводу иудеев, однако доказывает, что Израиль по телу не есть Божьим Израилем, не дети по телу или закону, но дети по обетованию есть теми, которые составляют справедливую семью вместе с Мессией – Христом. Достигает это не только остатка Израиля по телу, а предопределенное свыше число соучастников семени, делаются полными через призвание из язычников. Притыкаясь о Мессию или о Христа и упрямо стараясь установить свою собственную справедливость делами закона, большинство иудеев потерпели неудачу. (9:1-33) Они отказались видеть во Христе конец старого завета закона. Теперь избавление должно быть через Христа доступно всем, теперь нет разницы между иудеями и язычниками. Избавление приходит через признание имени Господа, чтобы все человеческие творения сделать способными к прославлению Господа и укрепление веры сделать через свободное провозглашение истины, которая послана ко всем народам. — 10:1-21.

Хотя остаток Израиля был предан Христу, большинство были пойманы в ловушку их собственным столом праведности – делами традиции. Через отпадение иудеев, христианское наследство получили и язычники, однако те не должны хвалиться собою ибо «... если Бог

не пощадил природных ветвей»... (11:1-36). Поэтому, Павел дает советы, разные напоминания, которые есть разумны в служении. «Не уподобляйтесь этому злему миру, но преобразуйтесь обновлением ума вашего через изучение воли Божьей». Не думайте слишком высоко о себе, когда же все мы есть членами одного тела Христова, имея для исполнения разные дарования, в почтительности друг друга предупреждайте, Господу служите в надежде. В притеснениях будьте терпеливы, гостеприимны, не кажитесь мудрыми в своем зазнайстве, и не ищите места, кроме того, будьте всегда послушными высшим властям Иегове Богу и Иисусу Христу Царю. «Не осуждайте раба другого человека, каждый стоит или падает перед своим господином». — 12:1-14:23.

Павел оканчивает свое послание обсуждением своего Апостольства среди язычников, вспоминает свои последние дела в проповедническом служении, а также выражает желание увидеть собрание в Риме, по пути в Испанию. Однако добавляет, что собрание должно подождать, пока он не доставит в Иерусалим определенную сумму на поддержание бедных Господних в Иудеи, и в конце выражает целый ряд приветствий знакомым в Риме. 15:1-16:27. Это послание к Римлянам есть самым обширным объяснением свидетельства или Евангелия, которое Павел проповедовал.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Кто написал послание к Римлянам? 2. Когда и откуда это послание было направлено? 3. Какого рода собрание существовало в Риме? 4. Как это собрание было основано и кем? 5. Изложи содержание глав: а) 1, 2; б) 3,4; в) 5-8; д) 9,10; е) 11-14; ж) 15,16.

ЛЕКЦИЯ 60

ПЕРВОЕ КОРИНФЯНАМ

Во время своего второго проповеднического путешествия Ап. Павел действовал в Греции, как пионер. За время своего восемнадцатилетнего пребывания в Коринфе, основал и организовал в этом городе первую христианскую группу. Несколько лет спустя в 55 г. по Р. Хр., во время своего третьего проповеднического путешествия прибыл Павел в Ефес. В это время написал он свое первое каноническое послание к церкви в Коринфе. Как видно, получил он из Коринфа письмо с определенными вопросами, которые требова-

ли ответа. К написанию послания склонили Павла затем тревожные отчеты, которые дошли до него. (1 Кор. 7:1; 1:11; 5:1; 11:18; 16:17). Очевидно, те отчеты содержали дела, которые были еще срочнее от вопросов в письме, присланном из Коринфа. Прежде всего, Павел занимается ими и только в седьмой главе упоминает о них в письме. Он жизненно заинтересован, и в этом первом послании сильно владеет своим пером, чтобы привернуть собрание к чистоте, к состоянию, в котором были бы достойны принятия в глазах Иеговы. Первые два вступительных стиха показывают Павла, как автора, а Коринфян – как получателей письма.

Первым важнейшим пунктом, затронутым Павлом есть дело разногласия внутри Коринфской церкви. Некоторые пали жертвой поклонения творению, смотря на верных мужей, как на своих учителей и вождей. Павел резко разбивает эти дьявольские сети. Кажется, что речь Павла не была для некоторых достаточно роскошной, чтобы удовлетворить некоторых. Это не был классический Греческий язык тщетных философов, напыщенных славой собственной мудрости, но это был язык *коине* или общий греческий, на котором разговаривал человек с улицы. Однако, Павел не торговал привлекательными словами человеческой мудрости, но объявлял на языке для всех легко понятном, всю славность милосердия Божия. Потому, что Коринфяне разделились на партии, которые следовали за людьми, следовательно, были плотскими, а не духовными и не теократическими. Один сеет семена правды, другой поливает, но Бог есть Тот, Который дает рост. Иисус Христос, но ни один из их человеческих проповедников, не является верным основанием, на котором можно построить прочное строение. Пусть огненная истина осветит и сожгёт дела, построенные на каком-нибудь другом основании. Мудрость этого мира есть глупость перед Богом и никакое преданное Богу существо не должно ею хвастаться. И так, не хвались людьми, а хвались Богом и Иисусом Христом. — 1:10-3:23.

После этих выводов Павел делает обзор своего служения и обрисовывает, в общих чертах упреки, которые переносил, как апостол язычников. У них есть много учителей, которые их поучают во Христе. Однако должны помнить, что Павел много перенес,

чтобы им мог проповедовать это послание и возродить их через Евангелие. В их интересе он послал им Тимофея, а также позже и сам придет к ним. (4:1-21). В пятой главе Павел разбирает дело прелюбодеяния, которое сделалось широко известным случаем, в котором сын взял жену своего отца. Эту аморальную нечистоту сравнивает с закваской, которая портит все тесто; они должны убрать эту закваску аморальности, чтобы сохранить чистоту христианского собрания. Затем затрагивает он другое дело. Братья в Коринфе обращались в мирские суды, чтобы разрешить ссоры, которые имели между собой. Этого не должно быть, ибо посвященные Христу должны судить мир; почему тогда они должны представить свои собственные дела миру для суда? Лучше терпеть незаслуженную обиду, нежели брат брата привлекать на суд перед неверующими. Во всех таких делах должны быть они чистыми, потому что не принадлежат сами себе, но куплены Богом, дорогой ценой; члены тела Христа должны быть употреблены к прославлению Бога. — 6:1-20.

В начале седьмой главы Павел переходит к некоторым вопросам, которые христиане из Коринфа поставили ему в письме. Он обсуждает состояние женатых людей и не состоящих в браке, одиноких и вдов. Склонность женатых есть та, чтобы угодить своему супругу, в то время, когда личность незамужняя нераздельно старается угодить Господу. Поэтому, Павел выражает мнение: кто вступает в брак – поступает хорошо, кто остается свободным – поступает лучше. Относительно пищи, пожертвованной идолам, Павел объясняет, что идолы не могут запятнать пищу, и что еда или воздержание от еды не изменит положение христианина перед Богом. Однако, через употребление такой пищи христианин есть причиной преткновения слабого брата, это было бы неправильно, есть такое перед ним. От этой точки Павел переходит к своей аргументации и указанию, что он не будет оскорблять ни в какой части. Хотя служители Евангелия имеют законное право пользоваться поддержкой, однако Павел не воспользовался такой поддержкой. Есть он слугой всех и для всех людей он сделался всем, чтобы никому не быть причиной для преткновения. — 7:1-9:27.

Предостерегает он народ Божий перед грехом, указывает на его пагубные последствия. Типичным примером есть путешествие Израиля в обещанную землю, который написан для нашего напоминания. Повторно возвещает он, что можно есть мясо, продающееся на базаре, даже если его кровь была излита для идолов. Но здесь опять советует, чтоб при этом не соблазнить слабого брата. Дает определенное указание, относительно поведения при групповом богослужении, повторно осуждает Коринфян, по поводу происходящих среди них ссор и порицает их за недостаток при праздновании вечера Воспоминания, показывает им, как избегать участия в ней недостойным образом. — 10:1-11:34.

Духовные дарования поочередно описываются в этом послании. Главы от двенадцатой до четырнадцатой держатся достаточно точно этой темы, указывают на различные духовные дарования и на разные поручения служения в Божьем собрании. Павел удачно сравнивает совместную деятельность тех качеств, с членами природного человеческого тела. Показывает, что дарование говорить языками, однако любовь есть наибольшей из тех качеств! Дает указание, каким образом должны быть употреблены те духовные дарования, а особенно дарования говорить языками.

Потом следует сильный аргумент, полагающий гарантию воскресения из мертвых. Не все члены тела Христового будут спать в смерти. При звучании последней трубы, живущий тогда остаток в момент смерти будет мгновенно изменен из смертного состояния в бессмертие. Какая победа над смертью! С такой великолепной перспективой, конечно, есть все основания быть устойчивыми и непоколебимыми в преданности к великому изобилию в доме Господнем. (15:1-58). Оканчивая, Павел дает совет собранию в Коринфе, относительно дарования для бедных братьев, извещает им свое намерение посетить их после дня Пятидесятницы, до этого времени задержится в Ефесе. Просит их, чтобы радостно приняли Тимофея и говорит, что Аполлос придет в удобное время. После некоторых других напоминаний и приветствий от братьев из Ефеса и всей Азии оканчивает он повествование приветствием своей собственной рукой. — 16:1-24.

ВТОРОЕ КОРИНФЯНАМ

Второе послание к Коринфянам написал Павел в Македонии, может быть в Филиппах и только несколько месяцев после первого послания. Правдоподобно, в конце лета 55-го г. по Р. Хр. Кажется, что Павел после написания послания в Ефесе, послал Тита в Коринф, возможно с той целью, чтобы подтвердить реакцию Коринфян на его послание, и чтобы помогал руководить пожертвованиями, которые в это время приносили на дело бедных братьев в Иудее. Павел очень беспокоился, как Коринфяне приняли выговор в его первом послании и как они очистят свое собрание. Он ожидал встретить Тита в Троеде по пути с Ефеса в Македонию, но был разочарован. Тит возвратился к нему в Македонию, и Павел был очень утешен его отчетом о принятии Коринфянами первого послания, печаль и покаяние собрания, которое это послание в них вызвало. С великой радостью и с широко открытым сердцем Павел послал Коринфским братьям второе послание, которое им, очевидно, вручил Тит. Все предшествующие обстоятельства и события появляются в рассмотрении ниже, относительно содержания письма, и особенно нашим обращением к Первому Посланию к Коринфянам 16:1-8 и Второе Послание к Коринфянам 2:12,13; 6:11; 7:4-16; 8:1-6,16,23; 9:1-5.

Возвещая, что Бог все утешающий, утешает всех тех, которые терпят преследования и, вспоминая его собственное избавление от убийственного нападения в Ефесе, Павел объясняет, почему не сделал предполагаемого посещения Коринфян. Очевидно, он собирался приехать к ним в Коринф. Прямо из Ефеса, идти в Македонию и оттуда вернуться через Коринф снова на его пути, но сообщил, что он слышал о Коринфе и необходимость написания, как он сделал в своем первом послании, заставила его изменить свой маршрут, проходящий через Македонию. Затем оставаясь в Коринфе и проводя всю зиму с ними. (1:1-2:4) Дальше кажется, что обидел человека, рассматриваемого в пятой главе в первом послании, который был изгнан из собрания, но затем раскаялся, поэтому Павел советует, что он может быть прощен. —2:5-11.

Павел не нуждался в письмах благодарности от Коринфян за послание, как например, Аполлос делал (Деян. 18:24-28). Коринфяне являются сами живыми посланиями, доказывающие его апостольство, в дальнейшем протяжении он показывает, сколько еще великолепнее служение духа, чем было служение закона. Буква закона убивает, а дух животворит. (3:1-18) В следующих трех главах (4-6) Павел обсуждает великолепное сокровище служения, находящееся в телах, уподобленных к хрупким глиняным сосудам. Временное огорчение, и уверенную надежду на небесную славу, ранг посла, предоставленный к новым существам во Христе, и потребности того, чтобы христиане были отделенными от этого мира, и не оставались в ярме с неверными.

Главы 7-9 включительно выявляют встречу Павла с Титом в Македонии. Его радует, когда слышит о покаянии Коринфян, его донесения о щедрости Македонян, щедрость свидетелей в Коринфе, а также его пылкое выражение благодарности Богу, за Его невыразимое дарование Божественной милости, распростертой на человеческое творение, которое изобилует в них таким великолепным

Остальные четыре главы (10-13) кажется, возвращаются к недавним расколам в Коринфе, их вопросам, выдвинутым относительно апостольства и авторитета Павла. Это трогательная забота, а также стремление к праведности и его послания и успехи в служении. Разоблачает ложных апостолов, приводит свою собственную квалификацию и работу, делаемую вопреки преследованию, рассказывает откровение, хвалится оскорблениями и говорит, что готов прийти в третий раз. (12:14;13:1). Не то, чтобы там уже быть три раза, однако планировал второе путешествие, но изменил свои планы.(1:15). Вот он планирует третий раз прийти к ним, однако, это будет только второе посещение. Если на момент написания послания действительно он был там дважды прежде, то он не говорил бы о запланированном, но не реализованном посещении, что было бы «второй привилегией»; это было бы третьей. В заключении уделяет напоминание Коринфянам, чтобы исследовали самих себя и подтвердили, находятся ли в вере или нет.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Когда, откуда и почему написал Павел первое послание к Коринфянам? 2. Что есть содержанием глав: а) 1-3; б) 4-6; в) 7-9; г) 10,11; д) 12-14; е)

15,16? 3. Когда, откуда и в каких условиях написал Павел 2 Коринфянам? 4. Какое содержание глав: а) 1-2; б) 3-6; в) 7-9; г) 10-13?

ЛЕКЦИЯ 61

ГАЛАТАМ И ЕФЕСЯНАМ

Послание собранию или церкви к Галатам написал Ап. Павел своей собственной рукой, в то время, когда его дух был сильно возмущен. Существовала причина, которая его побудила и вдохновила для написания одного из своих наиболее вразумительных и порицательных посланий. Иудеи христиане следовали по следам Павла во время его проповеднической деятельности в Галатии, и распространяли такие противоречивые учения, что перешли к Евангелию, отличающейся от Христовой. Непокоримый борец за правду, усердный Апостол, который служил, как пионер среди язычников, не отнесся халатно и не позволил, чтобы обращенные христиане в Галатии были затянута в плен. Он сильно и твердо ударял, чтобы опровергнуть поработавшие аргументы обращенных христиан иудеев, которые упрямо держались Закона Моисеева и не хотели понять, что закон был заменен благодатью. Прежде всего, дошло к ним его искреннее послание, отталкивающее спорные учения и дающее надежные аргументы. Послание, которое разбило тех, кто привязался к закону. После этого иссушающего взрыва, поспешил сам Апостол, направляясь в путешествие на Галатийское поле.

Была это практика Павла, в отличие от Луки, чтобы использовать Римские провинциальные обозначения. Недавнее изучение провинциальной организации Римской империи, что Ликаония была соединена с Галатией в провинциальной администрации, отсюда термин: «Собрание Галатийское». Собрания, организованные в таких Ликаонских городах как Икония, Листра и Дервия, которые посетил Павел, во время своего первого миссионерского служения. Несомненно, посетил он те собрания Галатийские, во время своего второго путешествия, которое он окончил около 51-го г. по Р. Хр. Большинство свидетельств выступает за тем, что в это время из Антиохии Сирийской Павел написал своей рукой послание к Галатам,

которое так чувствительно встряхнуло ложное положение сторонников иудаизма. Эти свидетельства следующие:

В своем послании к Галатам говорит Павел, что было три года после его обращения, когда направился в Иерусалим. Также напоминает другое путешествие в Иерусалим, которое совершил четырнадцать лет позже. (1:18; 2:1). Как это часто случается в Священном Писании, в те периоды времени, кажется, были посчитаны первый и последний год соответствующего периода. И так, если обращение Павла припадает приблизительно на 34-г. по Р. Хр., то путешествие в Иерусалим совершил бы в третьем году после 36 года, и тот четырнадцатый год будет в 49 году по Р. Хр. Это последний год есть, правдоподобно, временем того совещания, касающегося дела обрезания язычников. (Деян. 15:1-31). Это совещание было достаточно важное, чтобы быть отмеченным событием.

Кроме того, поскольку обрезание, казалось, было открытым, и так, как это учение было основным учением, которое вовлекло Галатийское собрание в замешательство. Апостол мог очень хорошо сослаться на совещание в Иерусалиме. В обсуждении этого вопроса был бы тот, к которому апостол вполне может относиться: «некоторым другим из них», которые отправились с Павлом и Варнавой. В совет могли бы включить Тита, о котором говорил Павел к Галатам. (Деян. 15:2) Вскоре после совещания было то время, в котором Павел начал свое второе путешествие, во время которого подавал собраниям, происходящим из язычников решение этого апостольского собрания. (Деян. 16:1-5). Те решения, которые подтвердили, что христиане из язычников есть свободные от старого Еврейского закона, несомненно, пересказал он и тем Галатам, укрепляя их, таким образом, еще больше в вере. Во время этого второго путешествия, шел он около 49 г. по Р. Хр., через Галатию, путешествовал дальше в Коринф, покинул это место около 51 г. по Р. Хр. и вскоре возвратился в Антиохию в Сирии. В Антиохии мог узнать о неустойчивости состояния Галатийской церкви, которая была им два года перед тем поучена. (1:6). Известие об отклонении Галатов мог он, несомненно, получить во время, когда еще прибыл в Коринф, во время своего краткого задержания в Ефесе и мог бы написать послание к

Галатам в одной из тех местностей, однако, внутренний способ доставки христианских вестей был значительно лучше распространен из Галатии в Антиохию Сирийскую. Во всяком случае, год, в котором было проповедано это послание, остается тот самый, именно 51 г. по Р. Хр.

Обращаясь к содержанию послания, видим Павла, как доводит Галатам чистоту Евангелия, которую им проповедовал и указывает, что получил ее не от человека, но научен был ею через объявление Иисуса Христа. Припоминает им, что когда-то был предан иудаизму и традиции и как преследовал справедливых христиан. Однако, когда ему была объявлена Евангелия, и когда Христос поручил ему быть Апостолом язычников, принял он это Божественное постановление и не совещался с другими Апостолами в Иерусалиме и ни с каким-нибудь другим человеком, но проповедовал Евангелие в Аравии и в Дамаске, прежде чем пошел в Иерусалим. Затем проповедовал в Сирии и в Киликии. Отвернулся он совсем

Во второй главе обсуждено путешествие в Иерусалим с Варнавой и Титом. Перечисление могущественных Божьих дел, совершенных среди язычников, через апостольство Павла, убедило руководящее тело в Иерусалиме в том, что Бог его поставил Апостолом язычников. Павел не старался нравиться людям, не имел человеческого страха, а также сопротивлялся Петру при определенном случае, когда тот, казалось, поддерживал предубеждения иудаизма. . Затем он сильно разрушает обманчивую ложь, якобы человек может быть оправдан делами закона. Когда бы это было правдой, тогда не было бы необходимости, чтобы Иисус Христос умер. Однако оправдание к жизни не приходит через закон, но через веру в Иисуса Христа. Те, которые есть во Христе, следовательно, не должны возвращаться к закону и его мертвым делам, и делая тем напрасной благодать Божью, которую творения достигают через Христа.

Потом Павел поднимает серьезное обсуждение, что оправдание наступает через веру. Не через закон Авраам посчитан был справедливым, но из-за своей веры. Было это перед получением закона. Когда пришел закон, действовал он как проклятие, поэтому показал Израильтян, как грешников, осужденных на смерть.

Христос искупил их из этого проклятия через исполнение закона и окончание его. Таким образом, открываются перед ними благоприятные случаи семени обещанного Аврааму, которого вера и его семья была основанием считать его справедливым. Закон, данный на горе Синай 430 лет спустя, по обетованию данному Аврааму, не лишал его обетования. Закон должен был служить детоводителем, который бы привел Израильян ко Христу, и эту роль действительно исполнил закон, в отношении остатка, телесного Израиля. Однако, когда Христос пришел, закон кончился, иудеи как и язычники подчинены обетованию. (3:1-29). Через Христа получили Галаты духа, который их сделал как сынов Божьих, они не должны возвращаться к мертвым делам устаревшего закона. Павел придает силы своему аргументу через чувства аллегории или сравнения с Саррой, свободной женой Авраама и наложницей Агарь. Главной мыслью этого есть то, что христиане через обетование есть детьми свободной (Иерусалима свыше), а не детьми рабства под законом. — 4:1-31.

Поэтому апостол восклицает: «И так, стойте в свободе, которую даровал вам Христос и не подвергайтесь опять игу рабства» – так аргументирует Павел (5:1). Затем обращается к Галатам, чтобы поступали по духу и приносили плоды духа, избегали поступать по телу и приносить его смертоносные плоды. (5:2-26). В окончательной главе дает Павел Галатам совет, чтобы себе взаимно помогали в духе любви, однако же, в работе безукоризненности каждый посеет свое собственное семя и соберет в конце то, что посеял. Сеять согласно духу, а те, которые держатся обрезания и закона хотят только хвастаться телом.

ЕФЕСЯНАМ

Послание к Ефесянам не было написано через некоего христианина после смерти Павла, как это утверждают религиозные модернисты. Говорят они, что его автор попытался подвести итог всех посланий Павла, и он сделал комментарий в возвышенном состоянии чувства, в этом послании к Ефесянам. Но папирус «Честер Биатт» Папирус №2, написанный в начале третьего столетия, состоящий из

86 листов, кодексов посланий Павла, где между ними есть, конечно, и послание к Ефессянам. Это уверяет, что это послание написано было самым апостолом Павлом, когда оно в так раннем времени было помещено в кодекс его посланий. Первый стих послания характеризует Павла, как писателя; также 3:1. Ефессянам 4:1 и 6:20 косвенно указывает на Павла, как его автора, и в точном определении указывает место и время написания этого послания. Это был Рим, когда Павел содержался там в заключении, около 59-61 г. Правдоподобно, что послание это написано было в конце этого времени. Некоторые не признают послания к Ефессянам, как произведение Павла, так как оно похожее с посланием к Колоссянам. Говорят, что Павел не написал бы двух так похожих посланий. Но сильно выглядит, что послание к Колоссянам и Ефессянам и послание к Филимону написаны были в одно и то же время и доставлены были вместе, Тихиком и Онисимом. (Ефес. 6:21,22; Кол. 4:7-9; Филим. 1:10-12). Отсюда и является понятным, почему эти послания есть между собой похожими.

После приветствия Павел выражает Божье милосердие, в принятии их в качестве детей через Христа, и дарование им святого духа, как залог их небесного наследия. Их глаза понимания были открыты, дабы увидели высокое призвание царствовать с Христом, который выше всего, за исключением Иеговы. Он, Иисус Христос, есть Главой Церкви, членов Тела Своего. (1:1-23). Благодать Божья в отношении язычников есть особенно подчеркнутой. Они были когда-то далеко, отчуждены от Бога, разделены от избранного народа Божьего законом завета, но теперь Иисус Христос отменил это разделение и по благодати иудей и язычник может приблизиться к Богу. Соединяются они в одно во Христе, связанные с собой, как святой храм Иеговы. (2:1-22). Следовательно, Павел подает краткий очерк своего апостольства для язычников и указывает, что эти истины о Царстве открывают тайну, которая была сокрыта от начала мира. — 3:1-21.

Сильное увещевание – поддерживать единство, особенно обращает наше внимание. Есть верное наставление к единству, а именно: одно тело, один дух, одна надежда, один Господь, одна вера, одно

крещение, один Бог – все это создано для роста духовной зрелости. Ибо сделал одних апостолами, других пророками и евангелистами, учителями с целью организованного дела, чтобы все сделано было с успехом и в единстве этого одного Тела. Павел напоминает о святости и любви, настаивает, чтобы устраняться от нечистых разговоров и дел, и дает совет, чтобы дорожить временем для служения Божьего. Рассмотрены обязанности жен, мужей, детей и родителей, рабов и господ. Особо сильно напоминает Павел, чтобы были сильны в Господе и приобрели оружие Божье, и это подчеркивает, что эта война против духа зла. В отношении самого Павла, то его молитвой есть, чтобы мог всегда откровенно проповедовать Евангелию, даже если находится «послом в узах». — 4:1-6:24.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Почему был Павел побужден, чтобы написать к Галатам? 2. Какая область была включена в термин «церкви Галатийские»? 3. Какие свидетельства показывают на время и место написания этого послания? 4. Что говорится в главах: а) 1; б) 2; в) 3,4; г) 5-6? 5. Что подтверждает, что Павел написал это послание к Ефессянам? 6. Когда и откуда это послание было написано? 7. Какое есть содержание глав а) 1-3; б) 4-6?

ЛЕКЦИЯ 62

ФИЛИППИЙЦАМ И КОЛОССЯНАМ

Вероятно, что особо тесная связь существовала между Павлом и христианами в Филиппах. Павел был первым, который благовествовал им Евангелие и после посещал их два раза, с целью утверждения их в вере. Как ответ на ценное утверждение его первого дела и повторных посещений, филиппийцы заботились несколько раз о материальных нуждах Павла. (Филип. 4:15,16). Например, когда Павел был в Риме, во время своего первого ареста, то вместе с ним был также Епафродит из Филипп. Филиппийцы послали Епафродита к Павлу с вещами, которые Павлу требовались. (4:18). Длительная болезнь воспрепятствовала в свое время возвратиться Епафродиту в Филиппы, но когда он, наконец, совершает поездку, он приносит послание, направленное к христианам в Филиппах. (2:25-30). Это послание не содержит укора или выговора, она написано с теплотой и предлагает любящее наставление в продолжение верности. По причине болезни вручителя послания в дороге из Рима в Филиппы

прошло много времени. Время написания этого послания было где-то в половине двухлетнего тюремного заключения Павла, а именно около 60 г., по Р. Хр. Некто утверждает, что упомянутые узы в этом послании не есть узамы, которые Павел терпел в Риме, а переносил в Кесарии. Но Филип. 1:7,13,14; 4:22 устанавливает Рим, как место заключения а, следовательно, место, откуда было послано послание к Филиппийцам.

Ап. Павел и Тимофей обращались в послании (1:1), и продолжают с некоторыми комментариями касательно его любви к филиппийцам и молитв, чтобы все больше и больше возрастали в знании и в плодах справедливости. После, очень радуется в том, что даже его узы имеют последствие и одобрение к расширению послания Евангелия. «Что обстоятельства мои послужили к большому успеху благовествования». В любом случае свидетельство о Христе распространилось, Павел имел силу надежды в том, что жизнью или смертью и во всякое время, смело возвеличивал Христа. Ожидает он, что снова увидится с филиппийцами. Придет ли он, чтобы видеть их или только слышать о них, он призывает их стоять в единстве, проповедуя Евангелие и, что они никогда не уступают в страхе их противникам. — 1:2-30.

В пожелании им любви, единомыслия и смиренномудрия, советует им Павел, чтобы были подобны мышлению Христа, который не искал высокой почтительности, а сошел на землю, как человек и раб и унизил себя даже до позорной смерти на древе мучений. В результате Бог возвысил Его и дал Ему Имя, пред которым должно преклониться колено всякого творения в небе и на земле и каждый язык должен признать Его. Ввиду такой милости и смирения Павел советует христианам в Филиппах, чтобы достигали свое собственное спасение со страхом и трепетом. Не должны роптать, но быть не укоризненными и усердными среди строптивного развращенного рода, дерзновенно проповедовать Слово Жизни всем людям. Павел высказывает надежду, что вскоре он, может быть, пошлет к ним Тимофея и, что после сам придет. Пока те возможности появятся, постановил послать Епафродита со своим посланием. — 2:1-30.

Предостерегая их, перед лжеучителями он повторяет и подчеркивает, особенно таких, которые пытаются втянуть христиан под иго старого закона, тем самым поставив уверенность в делах плоти. Если кто думает надеяться на плоть, – аргументирует Павел, – то более ясно он считает такие вещи тщетны, да и все считает тщетным, ради превосходства признания Христа. Во Христе желал бы жить и умереть, и таким образом, достигнуть воскресения. Имел он единую цель, стремясь к почести высшего звания. Он пламенно призывает филиппийцев к подобному стремлению. Противопоставляя награду и конец тех, кто ищет справедливость в вере во Христе, с концом тех, кто стремится оказаться оправданными делами плоти. Павел указывает, что те остальные почитают свое чрево богом, что их тщеславные дела будут к их сраму, а кому и на погибель. Впрочем, верные одержат славное преобразование с небес, откуда их гражданство. — 3:1-21.

Павел кончает несколькими общими напоминаниями, чтобы сердца и мысли филиппийцев всегда были наполнены правильными вещами, он говорит: «Что только истинно, что честно, что достойно, что справедливо, что чисто, что любезно, что только добродетельно и похвально, о том помышляйте. Что вы от Апостола научились, что приняли и слышали, то исполняйте. Все совершит Христос, который сила наша». — 4:1-23.

КОЛОССЯНАМ

Ко времени написания своего послания, Павел не проповедовал Евангелие жителям Колосс, в провинции Малой Азии. (Колос. 2:1). Видимо, что один из первых, который там проповедовал Евангелие, был Епафрас. (1:7). Очень верно, что собрание в Колоссах было основано через соратников Павла, во время его трехлетнего пребывания в Ефесе, его третьего проповеднического путешествия. Павел, будучи в узах, но во время его первого ареста в Риме, получил там весть от собрания христиан в Колоссах, когда пришел к нему Епафрас. (1:8; 4:3,10,18). Сообщение этого посланника побуждает Павла к написанию своего послания к Колоссянам. В том же времени в конце двухгодичного заключения, написал он также свои

послания к Ефесянам и Филимону. Все три послания, по-видимому, направлены были через Тихика, которого сопровождал верный брат Онисим. (4:7-9; Филип. 10-12). По пути в Колоссы те путешественники проходили Ефес, вручили Ефесянам послание и продолжали путь в Колоссы, чтобы вручить остальные два послания. Филимон, сослужитель Павла, жил в Колоссах.

Павел объединяет с собой своего молодого соратника Тимофея, в качестве отправителя этого послания к Колоссянам. Радует его, когда слышит о вере, любви и плодах собрания в Колоссах, молится, чтобы могли возрасть в знании и добрых делах. Павел объясняет веру, а чрез кровь Христа приходит искупление. Христос есть отождествляемый, как «первородный всякого творения». Он исполнитель, которого Иегова Бог употребляет, чтобы привести к существованию все иные творения. Кроме того, Он является Главой своей Церкви, Первенец в воскресении, как духовное творение. Через Его жертву примирил с собой людей, бывших когда-то отчужденными от Бога, представленными теперь во взаимосвязи семьи с Творцом. Павел предоставляет свой авторитет служения и выражает радость привилегий своих, что может восполнять недостаток в плоти скорбей Христовых, для блага церкви.

Во второй главе напоминает, предостерегает Павел Колоссян, чтобы не поддались льстивым словам человеческой мудрости, объясняет, что в Иегове Боге и в Иисусе Христе скрыты все сокровища премудрости и ведения. Впрочем, будьте укоренены и утверждены в истине, происходящей от Бога и Христа. Смотрите, чтобы кто не увлек вас философией и пустыми обольщениями по преданию человеческому, а не по Христу. Следовательно, уверяет Павел, что старый завет Закона был устранен во Христе Иисусе, окончен и совершен им так, что прибит был к древу. Ввиду этого соблюдения дней, праздников и иных теней будущего есть чем-то, что принадлежит к прошлому. Во Христе Его последователи свободны от обязанностей закона и мертвы, в отношении мира и его дел плоти. — 2:1-23.

Теперь время на то, чтобы направить свои чувства к веществам, пребывающим на высоте. Нет времени ходить старыми путями, вместе с нечестивыми в мире. Умертвите себя, касательно испорчен-

ности старого человека, а облекитесь в смиренномудрие, кротость, долготерпение, любовь и мир. И тогда будет согласие и единство, не смотря на происхождение народов. Все пойдут нога в ногу вперед в деле Царства. (3:1-17). Затем дан совет, в отношении семейного мира и гармонии, рассматривает обязанности мужей, жен, детей, родителей, рабов и господ. (3:18-4:1). Увещевая Колоссян, чтобы дожили временем и были всегда способны ответить вежливо и приятным словом с усердием на вопросы людей. Павел кончает свое послание несколькими личными пунктами. Повелевает, чтобы письмо это прочитано было в собрании Лаодикийском, а то, что послал в Лаодикию, было прочитано в собрании в Колоссах. — 4:2-18.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какие были обстоятельства между Павлом и собранием в Филиппах? 2. Когда и откуда писал он к ним? 3. Какое есть содержание первой главы? 4. Какие содержания глав: а) 1; б) 2; в) 3; г) 4. Что побудило Павла писать к Колоссянам? 5. Когда и откуда писал он? 6. О чем объясняет Павел а) во вступительной главе: б) во второй главе; в) в первых 17 стихах в 3 главе; г) в стихах 3:18-4:1; д) в остальных стихах четвертой главы?

ЛЕКЦИЯ 63

ПЕРВОЕ И ВТОРОЕ ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

В продолжение своего второго проповеднического путешествия, около 49 или 50 г. по Р. Хр. Павел основал христианское собрание в Фессалониках. Со времени своего рождения было оно испытано в кругах религиозных преследований. В течение трех суббот, проповедовал Павел Евангелие в синагогах, «некоторые из них уверовали и присоединились к Павлу и Силе, как из Еллинов, чтящих Бога, великое множество, так и из знатных женщин немало. Но не уверовавшие иудеи, возревновав и взяв с площади некоторых негодных людей, собрались толпою и возмущали город и, приступив к дому Иасона, домогались вывести их к народу. Не найдя же их, повлекли Иасона и некоторых братьев к городским начальникам, крича, что эти всесветные возмутители пришли и сюда, а Иасон принял их, и все они поступают против повелений кесаря, почитая другого царем, Иисуса». (Деян. 17:1-10). Следующей ночью спешно направили братья Павла и Силу в Верию. Собрание свидетелей в Фессалониках было основано.

Павел очень заботился о благосостоянии этой новой группы, которая так рано подвержена была огненным испытаниям. Разъяренная оппозиция затруднила Павла в движении, с Верии направился он в Афины. Двукратно делал попытку возвратиться в Фессалонику, но опять воспрепятствовали дьявольские вспышки. (1 Фес. 2:17,18). Не имея возможности прийти и очень беспокоясь за новообращенных, Павел направляет Тимофея в Фессалоники, чтобы их укрепить и порадовать. Этот молодой соратник возвратился к Павлу, который в то время благовествовал в Коринфе. Его рапорт о том, как верное собрание в Фессалониках выдержало огненные преследования, уменьшает скорбь Павла, и приносит большое облегчение его сердцу. (1 Фесс.3:1-7. Деян. 17:14-16; 18:1,5). Он так переполнен благодарностью Богу, по поводу их верности, что вместе с Тимофеем и Силой пишет свое первое послание к Фессалоникийцам. Он пишет с Коринфа весной 50 г. по Р. Хр. Это послание отличается тем, что было первым каноническим посланием Павла и что правдоподобно, за исключением Евангелия от Матфея было первой книгой Греческих Писаний.

Общий смысл первых трех глав этого первого послания к Фессалоникийцам отражает фон исторических событий. Глава 1 восхваляет их веру, что приняли слово истины во многих скорбях с радостью Духа Святого, так что стали они образцом для всех верующих в Македонии и Ахаии и за их пределами. Во 2 главе Павел рассматривает образ своего проповедования среди них, которым без малейшего следа обмана или лестных слов он служил с вежливостью и привязанностью, не обременяя их в любом случае. Что касается их испытаний от соотечественников, он напоминает им о подобной ситуации в Иудее, где иудейские христиане переносят насилие от рук Иудеев и вообще. В 3 главе рассказывает о направлении к ним Тимофея и его возвращении к Павлу в связи с той радостью и утешением, что хороший отчет Тимофея возбудил радость в сердце апостола.

Глава четвертая начинается увещанием, относительно освящения и сохранения тела в чистом состоянии, дабы было оно чистым сосудом для Господа. Ибо призвал нас Бог к святости и дал нам Духа

Святого. Так как это Бог, который призвал их к святости и породил их своим Святым Духом, они презирают Бога, а не человека, когда они поворачиваются от святости к нечестию. Кажется, что была слабость со стороны некоторых в собрании в Фессалониках, чтобы склоняться к своим собственным делам и старательно работать, поскольку Павел предупреждает: чтобы жить тихо, делать свое дело и работать своими собственными руками». Следовательно, утешает он их в отношении тех, которые умерли. Те, умершие во Христе, встанут к жизни во время пришествия Христа, а остаток, живущий тогда в теле на земле, соединен будет с господствующим Царем Иисусом Христом.

Пятая последняя глава говорит о времени и сроках и о приходе Господнего дня, подобно вору. Отмечено вниманием, что в конце каждой из выше указанных глав, вспоминается о пришествии Иисуса Христа. С этого видно, что новые прибывшие христиане в Фессалонику очень интересуются правдой, и были уверены в ожидании этого. Павел показывает, как этот приближающийся день застанет людей этого мира спящими в таком понимании, что увлекаются ложным миром и безопасностью: «Ибо когда будут говорить «Мир и безопасность», тогда внезапно постигнет их пагуба, подобно как мука постигает имеющую во чреве, и не избегнут». Христиане есть, конечно, сынами света и день пришествия Христа не найдет на них, как тать темной ночью. Трезво и бдительно живут во Христе. Кончат послание несколькими общими напоминаниями.

ВТОРОЕ ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

Второе послание Фессалоникийцам, последовало вскоре после первого. По-видимому, Апостол счел нужным написать им опять вскоре, чтобы помочь им в их ложных представлениях. Есть мнение, что некоторые из свидетелей в Фессалониках утверждали, что, якобы пришествие Христа, тогда уже было близко и которые усердно провозглашали свою теорию, вызывая своей активностью возмущение в собраниях. Неизвестно на чем опирали свой взгляд, возможно, когда прочитано собранию первое послание Павла. (1 Фесс.5:27). Иные спекулянты быстро подхватили слова Павла, ко-

торые он часто говорил о втором пришествии Христа, как подтверждение своей теории. Они не смущались извратить слова Павла и читать в его значении смысл, которого там фактически не было. Павел не рассуждал, что есть один из тех, которые будут жить во время пришествия Христа, но ожидал то время, когда будет поднятым со смертного сна. (2 Тим. 4:8). Также и Петр знал, что второе пришествие было далеким от его дней. (2 Петра 1:14; 3:3-8). Апостолы и другие вдохновенные авторы Греческих Священных писаний не были обращены в паническое бегство, дикими предположениями в хронологии. Следовательно, Павел написал Фессалоникийцам второй раз из Коринфа, в 50 году, чтобы остановить этот новый возрастающий поток разговоров в собрании в Фессалониках.

В этом послании совместно действующими были с ним Тимофей и Силуан. (2 Фес. 1:1) Павел выражает свою веру и любовь, и сообщает им, что он хвалит их непоколебимость в вере, несмотря на гонения и невзгоды, что является их частью. Он утешает их с напоминанием, что Бог воздаст их гонителям, что Он будет мстить тем, которые не знают Его и не подчиняются Евангелию. Их наказание будет вечной погибелью и придет на них в день оправдания. — 1:2-12.

Следовательно, предостерегает Павел пред заявлением, что якобы уже наступает день Христов. В таком взгляде должны быть в своих мыслях сильны, ввиду этого, и не так легко поддаться любому утверждению в духовном откровении, или же через какое-либо слово, даже послание, якобы писаное Павлом. День Господень еще не пришел, прежде того времени, чем откроется «человек греха», «сын погибели». Тот, которого пришествие по действию сатаны будет со всякой силой, знаменами и чудесами ложными. Присоединившиеся к такому классу не приняли любви истины: такие веруют лжи. Павел напоминает Фессалоникийцам, чтобы твердо держались того, чего научились, или словом или его посланием. — 2:1-17.

В общем, Апостол имеет уверенность, что христиане в Фессалониках в дальнейшем будут подвигаться, согласно апостольских советов. Он, наверно, не считает, что их собрание в опасности какого-то большого отступления к новым спекуляциям. Он верит, что Господь будет направлять их сердца в любви Бога и терпении Хри-

ста. После напоминает, как правильно делать для установления хорошего порядка в собрании в целом. Они должны устраняться общения с беспорядочными и вести себя как Павел, когда он был среди них. Хотя он, возможно, законно ел их хлеб для своего насущного подкрепления, ввиду его служения среди них, он трудился, чтобы избежать быть бременем для любого. Это правило было то, что «Если кто не хочет трудиться, тот и не ешь». Но не все по этому правилу поступают. Но слышим, что некоторые между нами поступают бесчинно, ничего не делают, а суетятся. Должны они спокойно работать, делать добрые дела. Когда кто не подчиняется Теократическим наставлениям, тогда собрание не имеет с ним общения, таким образом, беспорядочные будут постыжены и, возможно, это послужит им на пользу. (3:1-18). Приветствием, написанным его собственной рукой, Павел оканчивает свое послание.

ПОВТОРЕНИЕ:1. Как было основано собрание в Фессалониках? 2. Что показывает нам забота Павла об новообразовавшихся собраниях, что побудило у него облегчение и радость? 3. Откуда и когда он пишет им и чем отличается это послание? 4. Какова суть первых трех глав? 5. Каково содержание а) главы 4? б) главы 5? 6. Почему и когда Павел писал свое второе послание Фессалоникийцам? 7. Какова тенденция его комментариев в 1 главе? 8. Какое предостережение дано во 2 главе? 9. Подведите итог содержания 3-ей главы.

ЛЕКЦИЯ 64

ПЕРВОЕ И ВТОРОЕ ТИМОФЕЯ

Инспирированное Святое Писание ясно объявляет, что Павел был писателем обоих посланий к Тимофею. Как будто это не было достаточным доказательством, чтобы заставить замолчать хвастливых критиков, которые утверждают, что эти послания не были написаны Павлом, и что появление его имени в заглавиях есть поддельное и все древние версии и каталоги Греческого канона Писания содержат послания и приписывают их Павлу. Одно доказательство, так называемых «высших критиков» основывается на том, что эти послания нельзя присоединить к сведениям и деяниям жизни Павла в Деяниях Апостолов. Деяние нельзя считать полной историей жизни Павла после его уверования, даже конец Деяний Апостолов не приводит нас к концу жизни этого Апостола. В

посланиях, писанных из Рима, надеется он вскоре выйти на свободу. Иные древние доказательства указывают, что Павел был оправдан перед Нероном и что опять продолжал свое путешествие, как проповедник Евангелия. Существуют древние письма с первого столетия христианской эры, которые обращают внимание на то, что Павел совершил свое запланированное путешествие в Испанию после первого освобождения. Еще есть иные древние письма, которые говорят о водном путешествии Павла в Малую Азию, Македонию и Грецию. Наконец, достоверное доказательство с дней апостола, указывает, что после его первого заключения и освобождения, он был повторно арестован и сужден еще раз в Риме. Посредством лжи второй раз был осужден и обезглавлен около 65 - 66 г.

Верно то, что во время тех позднейших путешествий написал Павел первое послание к Тимофею. Вероятно, что ситуация была, по видимому та же, как ситуация в связи с Титом. (Тита 1:5). Видно Павел отъехал в Македонию, оставляя Тимофея, чтобы наблюдать за организационными делами церкви в Ефесе. Касательно этого читаем в 1 Тимоф. 1:3,4: «Отходя в Македонию, я просил тебя пробыть в Ефесе и увещевать некоторых, чтобы они не «учили иному». Некоторые считают доказательством, что Павел писал Тимофею, проживающему в Ефесе во время, когда сам был в Македонии. Послание это было написано около 61-64 г. по Р. Хр. В некоторых старых манускриптах Библии, в связи с этим посланием, помещена эта мысль и выросла из традиционного верования, опирающегося на недостаточном объяснении, якобы писано это было там, на что указывает в Колос. 4:16, как на послание из Лаодикии.

В письме к юному Тимофею, чтобы наставить его в исполнении своих обязанностей, он должен учить только здравого учения, он должен избегать басни и тщетных утверждений. Закон хорош, если он используется законно, но те скудоумные, которые считают себя учителями закона, должны быть воздержанными. Павел возвышает Божью благодать, путем пересмотра своего преобразования, заявив, что он помилован, потому что он преследовал в неведении. Напоминает он Тимофею, чтобы воинствовал, как добрый воин,

крепко держась веры, предостерегает его о том и упоминает двух отступников по имени. — 1:1-20.

Во второй главе Павел увещевает к совершению молитв; он отождествляет Христа Иисуса, как посредника между Богом и людьми, искупителя всех послушных, чтобы жены в приличных одеяниях, но со скромностью украшали себя добрыми делами, не властвовали над мужьями, но были в безмолвии и не давать им разрешения учить в собрании. Теократический порядок есть следующий: Ибо прежде создан Адам, а потом Ева, и не Адам прельщен, но жена. Через чадородие «женщины» Божье спасение будет пребывать. Глава третья полностью содержит инструкцию в квалификации надзирателей и служителей в собрании, собственно жен и детей, все должны вести себя смиренномудрено. Служитель в собрании должен быть трезвым, способным к изучению, гостеприимным, терпеливым, честным, не жадным и справедливым. Более того, должен быть хорошо обоснован в вере, но не новообращенный, и в состоянии исполнять требования непорочно.

Павел остерегает, что некоторые отступят от веры под влиянием демонов, как блудные лжецы. Вместо того, чтобы терять время на споры с такими возмутителями, Тимофей должен был упражняться в благочестии, держась истинных учений Божьих и усердно трудиться. Не должен допустить, чтобы кто-то пренебрегал юностью, но быть образцом для верующих. (4:1-16). Павел учил Тимофея давать выговор и увещевание и в вопросах касающихся вдов. Не должен принимать обвинение против старших. Кто грешит должен быть обличен перед всеми для их назидания. В исполнении своих обязанностей, не должен быть односторонним или поспешным к Теократическим назначениям, чтобы не сделаться соучастником чужих грехов, тех личностей, которых слишком быстро назначал. — 1 Тим. 5:1-25.

После некоторых указаний касательно обязанности служителя, Павел говорит о поврежденных учителях и их бесполезных спорах над пустыми вопросами. Тимофей должен от таких устраняться. Ничего не принесли в мир и ничего вынести не можем, и должны быть довольны тем, что имеем в жизни. Богатство приносит ловушку искушения, сребролюбие есть корнем всякого зла и которые

предались таким речам, предали себя многим скорбям. Впрочем, человек Божий, каким был Тимофей, должен избегать сего и преуспевать в правде, исповедовать доброе свидетельство перед многими свидетелями. Так действовать есть необходимая обязанность, до времени явления Того, который есть образом Иеговы Бога, Господь Иисус Христос, – Царь царствующий и Господь господствующих; Единый только имеющий бессмертие, Который обитает в неприступном свете, Которого никто из человеков не видел и видеть не может – Ему честь и держава вечная. Так делая, Божий человек сделается богатым на добрые дела. — 6:1-21.

ВТОРОЕ ТИМОФЕЯ

В 64 г. (нашей эры), Нерон предположительно поджигает город Рим, а позже обвиняли христиан в трагедии. Сильная кампания преследования христиан следовала. Они были популярными козлами отпущения. Их бросали диким зверям, зажигали их как факелы живыми, чтобы осветить ночные гулянья в царских парках и на Ватиканской арене. Такое было состояние, когда Ап. Павла арестовали и привезли в Рим, чтобы вторично стал перед судом. Стало быть, было это около 65 или 66 г. по Р. Хр. Из Рима написал Павел свое второе послание к Тимофею, и было это последнее его каноническое послание. Во время первого заключения в Риме Апостол имел частичную свободу передвижения, дожидаясь освобождения, но во второй раз дело обернулось совсем по-другому. Был в цепях и так строго охраняем, что подойти к нему было очень трудно. Во время своего первого заключения Павел ожидал оправдания и освобождения, но во вторичном, конечно ожидал он окончания своего земного пути. Считали его злодеем, грабителем, хуже всех. (2 Тимоф. 1:8,16-18; 2:9; 4:6-8,18). Такая строгость приговоров свидетельствует об изменении отношения Нерона к христианам. Предполагается, что Павел понес смерть в мучениях около 66 г. по Р. Хр. Второе послание к Тимофею было правдоподобно написано осенью 65 или 66 г.

Павел напоминает Тимофею, чтобы твердо стоял в вере и не стыдился Евангелия и заключенного Павла. Бог не дал духа страха, а

силы, любви и здравомыслия. Христос устранил смерть и привел на свет жизнь и бессмертие, вследствие того, что Павел провозглашал те правды, постигли его все терпения. (1:1-18). Павел напоминает Тимофею, чтоб передал верным людям то, чему научился, которые были бы способны и других научить. Как добрый воин Христа переносить должен страдания и не связываться с делами житейскими. Павел говорил Тимофею: «Старайся изучать и представить себя Богу достойным делателем, не укоризненным, верно преподающим слово истины, а ненужного пустословия удаляться, ибо они еще более будут увеличиваться в нечистоте; научай с кротостью». — 2:1-26 Предостережение дано касательно последних дней. Времена те будут опасные: люди будут как бессловесные животные, имеющие вид благочестия, но только по внешней форме. Если злые дела преуспевать будут к худшему, Павел напоминает Тимофею, чтобы пребывал в учении Священного Писания, которым с детства научен. Почему? Потому что «все Писания Боговдохновенны и полезны для научения, для обличения, для наставления, для исправления в праведности; да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен». (3:1-17). «Проповедуй Слово Божье, настой во время и не во время» напоминает Павел. Будет время, когда здравого учения не примут, но по своим похотям будут избирать себе учителей, которые льстили бы слуху. Но Тимофей должен совершить дело, перенося скорби. Следовательно, Павел объявляет, что становится жертвой смерти, высказывает он свою усердную веру и подвиг, что в день оный разбудит Господь его и всех со смерти к жизни духовной. В конце просит Павел, чтобы Тимофей пришел к нему еще перед зимой, и говорит, что кроме Луки никого нет у него. Просит, чтобы Тимофей принес ему пергаменты, оставшиеся в Троаде. Объявляет Александра Медника, который сделал ему много зла. Надеется, что Господь Бог поддерживает уверенную надежду, что Иегова Бог сохранит его для своего небесного Царства. — 4:1-22.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Кто написал послание к Тимофею? И как можно отразить противоречивые взгляды «высших критиков»? 2. Что наступило после первого заключения Павла в Риме? 3. Когда и откуда написал Павел первое послание к Тимофею? 4. Каково есть содержание глав: а) 1-3; б) 4-6. 5. Когда Павел написал

второе послание к Тимофею, а также, какие были личные обстоятельства у Павла? 6. Каково содержание глав а) 1, 2; б) 3, 4.

ЛЕКЦИЯ 65

ТИТУ И ФИЛИМОНУ

Отношения между Павлом и Титом были такие же самые, какие существовали между Павлом и Тимофеем. Оба эти сотрудники Павла были использованы в организационных способностях для обеспечения теократического порядка в недавно основанных собраниях христиан. Тит не упоминается в книге Деяния Апостолов, однако его имя часто упоминается в посланиях Павла. Из этих упоминаний собрана информация, что родители Тита были язычники и правдоподобно, принадлежали к делегации, которая сопровождала Павла и Варнаву из Антиохии в Иерусалим, и во время важных совещаний, касающихся повторения обрезания и соблюдения других предписаний закона обращенным язычникам. (Деян. 15:2; Гал. 2:1-3). Из слов Павла к нему как: «Титу истинному сыну общей веры». (Тита 1:4), можно заключить, что Тит сделался христианином через проповедь Павла. Предполагается, что подобно, как Тимофей, так и Тит, были юношами в то время, когда с апостолом Павлом действовали в служении. После путешествия в Иерусалиме около 49 г. по Р. Хр. Тит исчезает на несколько лет с наших глаз и появляется уже около 55 г. во втором послании к Коринфянам. Там показано как трудился в тесном союзе с Павлом над удалением препятствий в Коринфской церкви и очевидно был вручителем послания Павла к собранию в Коринфе. (2 Кор. 2:13; 7:6,13; 8:6,16-24, 12:18). Потом Тит повторно исчезает из потока событий, чтобы появиться только после первого освобождения Павла из заключения в Риме.

Кажется, что после этого освобождения Павла, Павел и Тит посетили Крит. Тит оставлен был там, для организованной работы в собраниях, как это ясно вытекает из послания, которое Павел позже послал Титу. «Для того я оставил тебя в Крите, чтобы ты совершил недоконченное служение, и поставил по всем городам пресвитеров, как и я тебе наказывал». (Титу 1:5) Точно неизвестно когда было это посещение Крита. Во время нескольких последних лет жизни Павла

после его освобождения из Рима, и когда было написано после следующее послание к оставленному там молодому сотруднику. До этого времени мог он совершить давно запланированное путешествие в Испанию. Согласно всеобщего предположения, это послание было написано в Эфесе во время между 61 и 64 годом по Р. Хр.

Послание к Титу наполнено инструкциями для этого молодого слуги, советами, которые должны сделать его свободным к проведению дела, желая поставить по всем городам пресвитеров. Павел описывает квалификацию надзирателей (в Версии Короля Иакова «епископы»): они должны быть безупречны, как слуги Бога, не имея более одной жены, имеющие детей, которые обучаются в вере и хорошо обучены. Такой назначенный слуга не должен быть упорным или своевольным, неспособным управлять своим духом, не предан чересчур вину, не ищущему презренной корысти. Скорее он должен показать гостеприимство, любовь к справедливости, трезвости, правосудию, святости и умеренности. Прежде всего, надзиратель должен искренне придерживаться истин, которые ему преподали, и быть в состоянии использовать их успешно в увещании и убеждающем проповедовании. Эта последняя квалификация особенно необходима на Крите, поскольку жители были известны своим обычным расположением ко лжи. И перспектива награды презренной корысти только подстрекала их, в их ненадежном направлении. Эти ложные уста, должны быть остановлены убедительными аргументами надзирателей, которые хорошо основаны в истинном Евангелии, ибо многие целые семьи были бы отвлечены от веры. Ложные уста Критян провозглашали, что знают Бога, однако своими отвратительными делами Критяне отрекались от Него. — 1:1-16.

Будучи информирован относительно качеств, какие, следовательно, умел видеть Тит у других, был поучен, как должен вести себя и напоминать другим. Старшим должен напоминать, чтобы были трезвы, непоколебимы в вере, терпеливы и полны любви. Если женщины старшего возраста так проведут себя, то они будут квалифицированы, чтобы учить младших женщин быть целомудренными и послушными. Молодые люди, также, должны быть вдумчивыми. Но Тит не должен просто проповедовать эти вещи: он должен соот-

ветственно жить по ним. Павел пишет: «Во всем показывай в себе образец добрых дел, в учительстве – чистоту, степенность, неповрежденность, слово здоровое неукоризненное, чтобы противник был посрамлен, не имея ничего сказать худого». Затем приказано Титу, чтобы увещевал рабов к послушанию, относительно своих господ. К чему это серьезное напоминание к руководству себя? Не есть это напрасное старание развития безупречного «характера», но чтобы справедливое Имя Божье не было порицаемо. Слово Божье учит, что христиане должны отречься безбожности и мирских похотей, также стремиться к ведению чистой жизни в настоящем злом мире. Должны ожидать пришествие Христа, помня, что Христос искупил их от несправедливости и очистил их, как усердных исполнителей добра. Тит был уполномочен к осуществлению тех напоминаний. —2:1-15.

Последняя глава продолжает дело дальше в этом смысле. Надлежит приспособиться к Теократическому порядку, слушайте тех, которые поставлены на должность большой ответственности, чтобы служение было исполнено охотно и в согласии. Злые разговоры должны уступить место вежливости и кротости, каждый должен помнить о том, что когда-то жил в грехе, что эта нечистота не была удалена личными делами справедливости, но через милосердие Божье, возрождение и обновление Святого Духа, который Иегова щедро излил через Христа. (3:5,6). Каждый получающий оправдание достигает его через милость, но не через дела. Те хорошие и полезные вещи Тит должен подтверждать, чтобы из этого было хорошее служение. Умея учить и инструктировать, но не спорить. Глупых вопросов, также ссор и споров в делах закона должен избегать, а тех которые пребывают в том, должен он после повторного вразумления отвратиться от таких. — 3:1-11.

Четыре последних стиха (12-15) дополнению к поздравлениям, раскрывают намерение Павла перезимовать в Никополе. Недавно открытые доказательства, кажется, указывают, что этот особенный город, называемый Никополь, был расположен на западном побережье Греции. Тит должен был туда прийти к Павлу, и очевидно совершил это путешествие так, как было предполагается, а оттуда пошел

дальше в Далмацию. (2 Тимоф. 4:10). Самые древние отчеты показывают, что в Никополе Павел был арестован около 65 г. по Р. Хр. и второй раз забран в Рим и что там казнили его в 65 или в 66 году.

ФИЛИМОНУ

Во время своего первого заключения в Риме Павел написал четыре канонических послания. Одно из них, прежде всего, было предназначено Филимону, хотя первые два стиха заключают еще два других имени, а также упомянуто о церкви или группе, которая собиралась в доме Филимона. Кажется, это послание было написано в конце двухлетнего заключения Павла в Риме 59-61 г. и было послано под опекой Тихика и Анисима, которое, правдоподобно, оставили в Ефесе послание к Филимону. Филимон жил в Колоссах. Из 19 стиха этого послания почерпнуто всеобщее мнение, что Филимон сделался христианином в результате проповеднической деятельности Павла. — Смотри: Колос. 4:7-9,17; Филип. 2,10,12

После обычных приветствий и выражений признаний любви, которую Филимон показал относительно своих братьев (1-7), Павел переходит к главной части своего послания. Онисим раб убежал по какому-то поводу от своего господина Филимона. Беглец добрался до Рима, там встретился с узником Павлом и после определенного времени уверовал в Евангелие, которое Павел постоянно проповедовал. Потом Павел пишет к Филимону: «Прошу тебя о сыне моем Онисиме, которого родил я в узах моих. Онисим был полон рвения и кажется, оказал Павлу значительную услугу в проповедовании в Риме Евангелия, однако Павел послал его обратно к его господину Филимону, чтобы Филимон мог великодушно и добровольно решить с Онисимом дело его неуместного побега. Павел говорит Филимону, чтобы принял Онисима не как раба, но как брата в Господе». Если он чем обидел тебя или должен, считай это на мне – говорит Павел. Со взгляда на факт, что Павел ввел Филимона в благородный свет Евангелии, можно себе представить, что Апостол обладал значительным доверием Филимона. Павел заверяет, что великодушный Колоссянин сделает все, а даже больше, нежели просил. В заключении Павел выражает надежду, что вскоре через определенное время

сможет прийти и посетить Филимона. После чего Апостол посылает Филимону и другим приветствие от своих товарищей в Риме.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какую информацию, касающуюся Тита, дают нам послания Павла? 2. Когда и как дошло к тому, что Тит оставлен в Крите для служения? 3. Когда и откуда правдоподобно написал Павел Титу? 4. Каких квалификаций должен был искать Тит у тех, которых поставил слугами? 5. Какие напоминания имел дать Тит, согласно полученных инструкций, и почему? 6. Что должен был каждый помнить относительно милосердия и дел? 7. Чего должен был Тит избегать? 8. Где Павел надеялся встретить Тита и, что потом случилось? 9. При каких обстоятельствах было написано и вручено послание к Филимону? 10. Какое главное содержание этого послания?

ЛЕКЦИЯ 66

ЕВРЕЯМ

Кто написал послание к Евреям? Это повторение вызвало много вопросов. Все же нет никаких существенных доказательств, которые указывали бы любого другого, чем Павла, как автора. Греческие и азиатские христиане с древнего времени единодушны в приписывании этого апостолу Павлу. Формулировка и форма речи и намеки, находящиеся в послании подобны таковым, как в других посланиях Павла. Обстоятельства, которые существовали во время его письма подходят к Павлу. Например: Павел был в Италии (Евр. 13:24), был в темнице там (Евр. 10:34), и тесно познакомился с Тимофеем и имел полномочия сказать, что он путешествовал бы с Тимофеем, если бы события разрешили (Евр. 13:23). Еще в 1931 г. были найдены дальнейшие свидетельства событий, подтверждающие Павла, как писателя послания к Евреям. В том году были опубликованы рукописи папирусных манускриптов. Один из них известный теперь как папирус Чэстэр Беаты – №2 (P⁴⁶) был написан вскоре после 200 г. по Р. Хр. и обнимает 86 страниц с кодексов послания Павла. В этой древней коллекции Павловых посланий первое появляется к Римлянам, на втором месте идет к Евреям и восемь других посланий Павла следуют. Это означает, что первые христиане признали Павла писателем к Евреям, потому, что составляя свой кодекс или книгу Павловых посланий, присоединили к нему послание к Евреям.

В учении послания типично для Павла, а какие-нибудь отклонения от его обычного стиля или способа обращения вызваны отношением, которые Павел имеет во внимании отнести к своим иудейским читателям. В других посланиях многократно подчеркивается, что избавление есть через веру в милость, но не через дела закона, однако, указывает он важность закона. Поднимает, для чего был дан закон, чтобы быть учителем, с целью привести Израиля ко Христу. Когда Иисус пришел, закон достиг конца, потому что исполнил свою цель и сам был исполнен через Христа. Это учение проникает послания Павла. Автор послания к Евреям показывает то же самое ясное понимание вопросов. В этом послании, направленном к иудейским христианам, он мудро рассуждает с точки зрения строгого иудея. Он показывает, как закон, представленный о жертве, предвещил Христа и Его работу, как все эти вещи были выполнены Христом и закончились в их типичном смысле, как они были теперь заменены намного более великолепными антитипами, которые были настолько больше милосердны и более благодатны, для иудейских верующих непосредственно. Сделанные выводы являются теми же самыми, как достигнутыми Павлом в его посланиях к язычникам и смешанным собраниям, но аргументы, которые шаг за шагом ведут к его заключениям, предсказаны для иудейских последователей Христа. Ведет он их на основании, хорошо известном евреям, и искренние иудеи не должны были иметь трудностей и, соответственно, в рассуждении с чистой совестью, могли они перейти от соблюдения закона к вере во Христа.

Почему Павел «апостол язычников» написал послание иудейской христианской общине в Палестине? Был он всегда жизненно заинтересован своими соотечественниками, как это показывает собираемая помощь для бедных иудейских христиан в Иудее. (Деян. 11:29,30; Рим. 15:26-28; 1 Кор. 16:1-4; 2 Кор. 8:1-4; 9:1-15) Однако, во время составления этого послания его побуждали, очевидно, сильные и более определенные побуждения. Христиане иудеи во всей Палестине, а особенно в окрестностях и в самом Иерусалиме с его храмом, выставлены были на острые преследования со стороны иудеев, которые держались закона и соблюдали его предписания обря-

дами. Тяжелый нажим и преследования могли обратить обратно иудейских христиан к иудаизму, а полное силы послание Павла к ним, имело цель предупредить такое отступничество. (Евр. 2:1; 4:1,11; 6:6; 10:23-26). Разъясненные истины могли укрепить веру обращенных к христианству иудеев. Однако могли они сделать что-то больше: должны им вложить в уста очевидные аргументы, которыми могли отражать атаки своих иудейских преследователей, также убедить и обратить честных Иудеев, которые искали Божьей истины. Те аргументы приспособляли их к ведению благословения нового завета. Это послание Павла было для иудейских христиан тогдашнего времени на этой территории «пищей на соответствующее время». Приготовило их к добрым делам в служении Царства.

Когда было написано послание к Евреям? С уверенностью перед разрушением храма в 70 г. по Р. Хр. потому, что в нем показано, что служение в храме было постоянно исполняемо. (8:4; 9:25; 10:11; 13:10). Время его написания еще более сжимается, когда припомним себе, что послание это было написано Павлом. Павел был заключен в Риме в 59 - 61 г. Послание было написано в Италии кем-то, кто там был в заключении, либо недавно в нем побывал. (10:34; 13:24). Там Тимофей был только что «освобожден», или, согласно другому возможному предоставлению Греческого оригинала, «отослан» (13:23; *Diaglott*). В конце своего первого заключения в Риме, написал Павел Филимону и Колоссянам, к Ефесянам и Филиппийцам. Тимофей был с ним тогда, но в то время Павел желал отправки Тимофея к Филиппийцам. (Фил 2: 19). Все это говорит о том, что Павел написал послание к Евреям совсем при конце своего заключения, либо вскоре после его освобождения. Потому, что он ничего не вспоминает о надежде скорого получения свободы, как например, в своих других посланиях из тюрьмы, которые привели к заключению, что он освобожден, но, однако, еще пребывал в Италии. Время написания послания можно с правдоподобностью указать на 61 г. по Р. Хр. Как другие послания Павла, к Евреям было составлено на языке *коинэ*, который был общепонятный иудеям. А теперь следует очень краткое изложение содержания послания к Евреям.

В разные времена и разнообразным способом говорил Бог в прошлом к израильским отцам через пророков. Однако, в те дни говорил Бог к Израилю через Своего Сына Иисуса Христа. Этот Сын был сделан наследником всех дел и находился в специальном образе Божьем. Произвел очищение грехов своих последователей и сидит теперь одесную Иеговы. Возвышен значительно выше ангелов. (1:1-14) Потому вещи о которых говорил Бог через Своего возлюбленного Сына, должны были более серьезно воспринять и помнить. Этот Сын был унижен перед ангелами и принял смерть, чтобы ее вкушать за послушных чело­веков. Через смерть Христос Иисус помещал себя в линию, чтобы, в конечном счете, разрушить того, у кого есть сила смерти, то есть дьявола. Теперь Он милосердный Первосвященник и способный сделать примирение за грехи людей (2:1-18). Христос и Его служение более великолепно, чем служение Моисея. Голос этого Высокого Священника должен быть учтен. Те, кто отказался слушать наставления, доставленные через Моисея, умерли в пустыне из-за неверия, они были не в состоянии вступить в покой Иеговы. Те, которые были сделаны последователями Христа, должны получить назидание через их тяжелый опыт. Христиане должны крепко держаться веры и быть в повиновении, чтобы они могли вступить в обетованный покой. Все должны идти осмотрительно, потому что Слово Господне судит помышления и намерения сердечные и ум, все они проявляются в глазах Бога и милосердного Первосвященника, который дает прощение и благодать слуге в случае необходимости. — 3:1-4:16.

Иисус Христос есть милосердным Священником, потому что Сам был рожден в плоти и подвергнут суровому испытанию преданности, от рук сатаны и его представителей. Научился Он послушания через дела, все те болезненные испытания, которые Он перенес, нашли его совершенным в преданности. Затем Он сделался причиной спасения всех людей, которые послушны; и был назначен Божьим Первосвященником по чину Мелхиседека. (5:1-14). Следовательно, совершенство и избавление не приходит через мертвые дела, но через добрые услуги этого милосердного Первосвященника. Для того, кто, будучи посвящен и рожден духом и

потом отступает от веры, невозможно, чтобы через покаяние повторно достиг небесного дара. Поэтому, Павел напоминает евреям, чтобы крепко стояли в вере и поняли, что лежащая перед ними надежда есть верная, потому что связана с клятвой Бога. Это имело крепко укрепить их якорь надежды и сохранить от несения течения. — 6:1-20.

Затем Павел показывает превосходство священства Мелхиседека над священством левитским. Левит, который получил десятину, в действительности заплатил десятину Мелхиседеку, потому, что он был в чреслах Авраама, когда патриарх дал десятину Мелхиседеку, царю и священнику. Совершенство не могло прийти через левитское священство, относительно этого необходима была перемена в священстве, которое требовало изменение закона. Священники левиты каждый день приносили жертвы за грехи, и наконец, сами умирали. Первосвященник Иисус Христос принес одну жертву, которая очищает навсегда, и Сам живет навеки. (7:1-28). Христос есть Посредник нового лучшего завета, через которого закон Бога был вложен в ум и написан на сердцах. (8:1-13). Жертвы под законом завета были образные. Первосвященники левиты каждый год входили в святое святых храма, и предлагали кровь тельцов и козлов к примирению. Иисус Христос вошел раз в святое святых в присутствии Бога Иеговы и пожертвовал свою собственную кровь для прощения грехов послушных людей. — 9:1-28.

В десятой главе показано, что жертвы под устройством закона, в действительности не очищали грехов, но были тенью лучшей будущей жертвы, указывали на Христа. Христос пришел в совершенном теле, пожертвовал его Богу, исполнил закон и окончил его, также установил новый завет. В соответствии с его соглашением, Он предложил одну жертву, и эта не нуждается в повторении, как таковые из старого закон завета, чтобы сгладить грехи навсегда. После Павел еще напоминает евреям, чтобы собирались вместе, напоминали одни других и стояли непоколебимо. Почему? Потому, что если умышленно грешат, сделавшись участниками благословенной той одной жертвы, то не остается уже никакой другой жертвы за их грехи. Страшное наказание придет на тех, которые отступают. Ев-

рейским христианам напоминает, что они ранее держались за свою веру под серьезными бедствиями, и они могут сделать это снова.

В следующей главе укрепляет их Павел, объясняя, чем есть вера, приводит примеры сохранения веры, несмотря на жестокие преследования. (11:1-40) Перед таким облаком верных свидетелей, которые доказали, что можно сохранить свою безупречность под преследованием, христиане должны ободриться и верно бежать в соревновании, даже под угрозой преследований. Иисус Христос их Начальник терпеливо преодолел, и успешно все перенес. Наказания не надо пренебрегать, послужит оно к добру, если его перенести. Делайте прямые пути для своих ног. Берегитесь, чтобы не вырос какой-нибудь корень горечи. Помните, насколько внушающие страх были обстоятельства введения завета закона при горе Синай, когда гора пылала, дымилась и тряслась, и когда громы грохотали и молнии сверкали. Страх вызвать недовольство Бога, относительно нового завета, должен быть еще больше. Христианское собрание пришло к горе Сион, к небесному Иерусалиму, к неисчислимым тысячам ангелов, к церкви первенцев, Иисусу Христу и Иегове Богу Судьи всех. — 12:1-29.

Тринадцатая последняя глава послания к Евреям посвящена разным напоминаниям, выдающимся среди которых есть следующее: «Итак, будем через Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то есть плод уст, прославляющих имя Его».

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Кто написал послание к Евреям? И почему так отвечаете? 2. Почему Павел написал к Евреям? 3. Когда он к ним писал? И на основании каких доказательств даешь такой ответ? 4. Как бы ты кратко изложил содержание глав: а) 1-4; б) 5,6; в) 7-9; г) 10; д) 11,12; ж) 13.

ЛЕКЦИЯ 67

ИАКОВА

«Иаков, раб Бога и Господа Иисуса Христа, двенадцати коленам, находящимся в рассеянии, – радоваться». Так начинается послание Иакова. Которого Иакова? Есть четыре или пять учеников Иисуса, которые так названы в Греческих Писаниях. Два были апостолами, так как писатель этого послания сам отождествлялся как раб Бога и Христа, но не как апостол, следовательно, исключает вообще этих

двух Иаковок. Единственным Иаковом в выдающемся положении, вообще остается брат Иисуса. (Мат. 13:55; Марк. 6:3; Гал. 1:19). В то время когда Иисус проповедовал Евангелию на земле, Его младшие братья по плоти не верили в него, но уверовали они в Него вскоре после Его воскресения. (Иоан. 7:5; Деян. Ап.1:14). Его брат Иаков мог быть обращен к христианству через явление ему воскресшего Иисуса. (1 Кор.15:7). Во всяком случае, кажется, что Иаков уже вначале получил надзор над христианским собранием в Иерусалиме, и при различных поводах он председательствовал в Иерусалиме, а также объявлял решения. (Д. Ап. 12:17; 15:13-23; 21:18). Возможно что Иаков записал постановления принятые на совещаниях, состоявшихся под его руководством и пересказываемые собраниям через Павла и Силу. (Деян. 15:23-29; 16:4). По всей вероятности он написал, и побуждал, чтобы распространенным было общее послание Иакова от Иерусалима и всем христианам.

Если это послание было написано Иаковом, братом Иисуса, то оно было разослано само позднее 62 г. по Р. Хр. Был это год, в котором умер Фест, прокуратор Иудеи. Мировая история доносит, что пока туда прибыл его заместитель Альбинус, среди иудеев вспыхнуло восстание, во время которого первосвященник собрал синедрион и предал суду Иакова, брата Иисуса. Первосвященник вынес против Иакова ложное обвинение, вследствие чего брата Господа приговорили к смерти, через избиение камнями. Если Иаков в 62 г. перенес мучительную смерть, то свое послание должен был написать перед тем временем. До этого, однако, нельзя сказать с уверенностью, как долго перед этим 62 г. было это послание написано, но беря во внимание разные подробности, то это было задолго до этого времени. К этому времени христианский «Израиль Божий» также имел время расширяться до границ, возвещения этого послания.

Послание Иакова не столько поучающее, сколько практическое. Доводит, что вера должна быть доказана делами. Однако, во всяком значении нельзя его считать за послание, противоречащее с ясной точки зрения Павла, относительно спасения через веру, но не через дело, как это некоторые доказывали. Вовсе нет! В нем подчерки-

вает потребность веры, но веры, которая сопровождается делами, в гармонии с ней, а не только служением уст, которые подражают вере. Послание нисколько не оправдывает к возвращению делам закона, которые были мертвые дела, которые Павел осудил, как неспособные привести к спасению. Иаков и Павел видели Евангельскую истину в этом самом свете. — Деян. 15:1,2,13,19,20; Гал.1:19; 2:9.

Испытание веры христианина способствует для стойкости и выносливости терпящему, поэтому искушения и страдания должны быть перенесены с радостью: «Если кому не хватает мудрости, пусть просит у Бога ...», Который ее щедро дает, если просьба приходит в доброй вере и не сомневаясь, не колеблясь и не с двоящимися мыслями. Те которые перенесут все искушения, получают после своего испытания венец жизни. Вследствие того, что Бог разрешает прийти испытаниям, испытываемый не должен приходить к заключению, что он искушается Богом: Бог не искушает человека.. Искушение приходит, когда кто-то увлечен собственной похотью, которая зачавши, рождает грех и кончается смертью. Бог дает добрые дарования, «... и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов». Это рождение следует через слово правды, не только слушайте это слово, но будьте его исполнителями. А тогда будете благословенны в служении. «Чистое и непорочное благочестие перед Богом и Отцом есть то, чтобы презирать сирот и вдов в их скорбях и хранить себя неоскверненным от мира». — 1:1-27, (пер. Мурдока из Сирийского языка).

Кто верит Божьей истине, не должен смотреть на лица. Никому не должно быть оказываемое пристрастие из-за должности, богатства и внешности. Одежда не делает никого христианином, кто хорошо одет, не должен быть поддерживаемый, по причине своего украшения, в то время, когда человек бедный в своей изношенной одежде отодвинут в сторону. Разве Бог не обрел бедных этого мира, которые богаты верой, чтобы наследовать Царство? И так не пренебрегайте бедными. Главным образом есть они классом, который преклоняется Богу; богатые как группа, есть угнетателями и богохульниками. Поэтому не смотрите на лица: не грешите таким образом! Но старайтесь исполнить заповедь шестую: «Возлюби ближнего твоего, как самого себя». Оказывайте милосердие, чтобы и вы достали ми-

лосердие. А что касается веры, должна быть это вера живая, которая имеет внешнее выражение в вашем курсе поведения. Только такая, поддерживаемая делами вера, приносит оправдание. Вера, которая не имеет дел – мертва сама по себе. — 2:1-26.

Затем Иаков приступает к очень важной теме – к делу обуздания языка. Пользуется он при этом наглядной речью, которая очень вразумительно показывает читателям трудность обуздания этого малого члена, который так часто непослушен. Если какой-то человек обуздал бы свой язык, мог бы также обуздать все тело. Удила во рту коней могут руководить всем телом их, небольшой руль при больших кораблях, которые гонимы сильными ветрами, могут изменить направление целого корабля. Так и язык есть малым членом тела, но очень хвастлив. Искра может зажечь лес, а язык может быть огнем, который раздражает все тело и его оскверняет. Люди могут укротить диких зверей, птиц, пресмыкающихся и морских животных. А язык из людей укротить никто не может. Благословение и проклятие выходит из этого самого члена, это не хорошо! Кто мудр, пусть это показывает своим поведением. Зависть и сварливость не отражает искренней мудрости, но является дьявольской. Но мудрость, сходящая свыше, во-первых чиста, потом мирна, скромна, послушлива, полна милосердия и добрых плодов, беспристрастна и нелицемерна. — 3:1-18.

Глава 4 начинается повторением, относительно вражды, ссор в рядах христианских групп и приписывает те трудности похоти. Кажется, что в том времени собрания попали в сеть в поисках богатства этого мира. Превратно просили о таких вещах, которые имели служить успокоению их плотской похоти. Иаков восклицает: «Прелюбодеи и прелюбодейцы! Не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога»? и далее он добавляет: «И так, кто хочет быть другом мира, тот становится врагом Бога!» После тех вразумительных слов Иакова, следует серьезный и сильный призыв: «Бог гордым противится, а смиренным дает благодать». Если противостать дьяволу, то он убежит от вас. Если приблизитесь к Богу, приблизится Он к вам. Очиститесь, сожалеете, окажите покаяние, будьте покорны. Не говорите плохо о других и не судите их, Бог есть Судией.

Обращайте внимание на свое собственное поведение. Грехом есть: знать делать добро, но этого не делать. — 4:1-17.

В последней главе получают вразумительный выговор те, которые стремятся к приобретению богатства. Бедность придет к ним. Богатство, которое приобрели, не постоянное, а их красивая и богатая одежда падет жертвой мерзкой моли. Ржавчина их, золото и серебро будет приносить свое осуждающее свидетельство. Путем обмана задержана плата работников, присоединяет свой голос, поэтому, увеличивающийся хор, в котором собираются возгласы обманутых работников, усиливается, чтобы достичь высоко в небо к Иегове Богу. Те собиратели денег жили самодовольно и в извращенном удовольствии. В то время, когда осуждали и убивали праведников, которые не противились им. Однако, во всей этой несправедливости, христианин должен устоять терпеливо, до прихода Господа и совершения Его суда. Посмотрите на пророков, они терпеливо переносили многие бедствия, и помните, как Иов сохранил свою непорочность через мучительное терпение и как в конце был щедро благословен через Иегову Бога. И так, выдерживайте до последнего конца несправедливость, ищите спасение в молитве к Богу, особенно во время бедствия. — 5:1-20.

Из этого исследования содержания послания Иакова, становится ясно, что вместо борьбы с посланиями Павла в отношении оправданием по вере и благодати, а не по делам, Иаков стремится исправить определенные обстоятельства, которые вкрались в собрание в целом, какие условия работали в качестве ловушки. Например, он подчеркивает не только на веру, но вера должна быть доказана делами. Не делами закона, но делами в гармонии с заповедями Христа и веры в Него. Некоторые очевидно указывали служение устами и утверждали, что находятся в вере, однако, их способ поведения утвердил, что во лжи это утверждение. Во время писания этого послания, первоначальная церковь уже возросла и была крепко обоснована. Некоторые сделались небрежными, были искушаемы и ослаблены явлениями мира, их личные похоти оттянули их от Теократического служения и ввели в умышленный грех. Осквернены были нечестивым миром, относились к людям пренебрежительно и шли на пово-

ду их мирского положения и сами гнались за материальным богатством. Это было время для них, дабы праведными делами начали доказывать свое утверждение, что являются христианами. Очевидно, завистливые языки бойко обращались и потребовали обуздания. Должны они проявить мудрость свыше, а не мирскую ученость. Все это, казалось, было теми обстоятельствами, которые могли привести некоторых к отклонению от христианской веры. Своим посланием Иаков старался привести их к уразумению.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Кто правдоподобнее был писателем этого послания? 2. Когда быть может это послание написано? 3. Противоречит ли с посланием Павла, как некоторые утверждают? 4. Какое содержание глав: а) 1; б) 2; в) 3; г) 4; д) 5. 5. Какие отношения старался Иаков исправить своим посланием?

ЛЕКЦИЯ 68

ПЕРВОЕ И ВТОРОЕ ПЕТРА

Только религиозная традиция утверждает, что Петр был первым епископом Рима, а если эта традиция продолжает утверждать, что Петр был первым папой, тогда было бы это большим богохульством. Библия доказывает, что эти два утверждения ложны. Когда Павел писал к Римлянам в 55 г. по Р. Хр., то вспомнил он 35 имен и послал поздравления 26 личностям, которых назвал по имени, но не поздравлял и не упомянул достойного Петра. Какая была бы это крайняя бессмыслица, что Павел в таком отношении унижил епископа Рима, если бы такое правление существовало под управлением Петра! С Рима Павел вообще писал много посланий в 59-61 гг. по Р. Хр. и около 65 г, конечно, ни в одном не вспомнил Ап. Петра, хотя и отмечает знакомых христиан и соработников своих и посвящает им поздравления от некоторых из них. В действительности, Петр не был в Риме в звании епископа, и ни в каком ином характере.

Петр проходил, благовествуя Евангелию, особенно иудеям. (1 Кор.9:5; Гал. 2:7-9). Библейские записи не имеют такого точного донесения о путешествии Петра, как о путешествии Павла, однако же, показывают Петра в разных местах и в разное время. Одним из этих мест является Вавилон, и это место интересует нас, в связи с первым посланием Петра Иисуса Христа, а предпоследний стих указывает

место, откуда послание было написано: «Приветствует вас избранная, подобно вам, церковь в Вавилоне и сын мой Марк».

Римо-католическая Иерархия утверждает, что здесь Петр дал название «Вавилон», как мистическое имя, символизирующее – Рим. Впрочем, это свидетельство есть объято этим скрытым мотивом, имеющим цель представить Петра, якобы находящимся в Риме. Поздравления, в простом значении написанные в послании, не есть, конечно, местом, где нужна была бы скрытая речь. Не есть это доказательством, что Петр употребил такую непонятную речь по причине страха перед Римской империей, когда был известен своей смелостью. (Деян. 4:13). Павел писал с Рима послания даже во время раскаленных преследований Нерона и объявил Рим, как место своего пребывания. (Фил. 4:22; Евр. 13:24; 2 Тим. 1:16,17). Смелость Петра была та же, что и Павла. Когда Петр сказал Вавилон, то значит то, что и в мыслях имел Вавилон. Существует некоторая дискуссия, относительно того, был ли Вавилон, к которому он действительно обращается, древний Вавилон на Ефрате или о некотором другом городе того имени. Существовал Вавилон в Египте, и в Селевкии к северу от древнего Вавилона, возможно, был назван современный Вавилон того времени. Однако нет никакой причины не брать во внимание Вавилон в Месопотамии, как место, с которого писал Петр. Верно, что ко времени Петра, древний Вавилон не был изобилующей митрополией, в которой он однажды был, но все еще пребывало там много иудеев, и это было главное место Иудейской культуры. (Иосиф Флавий, Древности, книга 15, глава 2, параграф 2, и глава 3, параграф 1). Петр, «апостол обрезанных», мог естественно быть привлечен к этой иудейской среде, чтобы там проповедать Евангелие.

Когда писал он свое первое послание? Определенное время не может быть установлено, но очень вероятно, что Петр написал послание когда-то во время периода 61-65 г. по Р. Хр. Марк был тогда с ним (1 Петр. 5:13). В 60 г. быть может в начале 61 г. Марк был с Павлом в Риме, и надлежало ему отойти, конечно, к малой Азии. (Кол. 4:10). Из Малой Азии, очевидно, он направился в путь, в Вавилон и служил он там некоторое время вместе с Петром. Впрочем, около 65 г. Марк вернулся с Малой Азии и был уведомен Павлом, что-

бы прибыть в Рим. (2 Тим. 4:11). Учитывая время в пути, Марк был, вероятно, с Петром в Вавилоне некоторое время 62-64 г. В то время правдоподобно написано было первое послание Петра. Из основного письма видно, что получатели послания переносили преследования, причем жестокие преследования были перед ними. Те обстоятельства соответствуют времени, когда Нерон преуспевал во зле, а следовательно, приступил к огненному преследованию христиан в 64 г. по Р. Хр.

Первое послание Петра адресовано было к христианам в Римских провинциях: Понте, Галатии, Кападокии, Азии и Вифинии. Без сомнения, собрания там состояли из иудеев и отчасти из язычников. Впрочем, Петр не писал исключительно к иудеям христианам, это ясно видно из выражений, касающихся прежнего состояния некоторых из его читателей. (1:14; 2:9,10; 4:3; 5:14). Письмо было послано через Силуана. — 5:12.

В первой главе Петр побуждает христиан, чтобы утешались нетленным наследием, сохраняемым на небесах, даже если были бы некоторое время окружены разными искушениями. Испытание веры их, даже если и огненное, быть найденными как отражающие хвалу Божию для славы Его, во время явления Христа. Пророки предсказывали терпения Христа, совместно и последующую за ним славу, но не смогли полностью оценить славу наследия с Ним. Ангелы желали понять тайну истины Евангелия Царства, но не могли. Христиане, будучи приняты в привилегии, через откровение Иисуса Христа, должны ходить осмотрительно, в страхе и святости, ибо они куплены не вещами, подобно серебру и золоту, а драгоценной кровью Христа.

Как живые камни, христиане встроены в храм, в котором должны быть приносимы духовные приятные Богу жертвы. Христос есть главным и краеугольным камнем, которого отвергли иудейские религиозные руководители, приводящие большинство иудеев к соблазну и преткновению. Но те, которые принимают Христа, должны больше «возвещать совершенства, Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет!» Должны отстраняться от плотских похотей, а восхвалять Бога в добрых делах. Подчиниться Теократическим правилам и организации. Христианскую свободу упо-

требляйте и на пути благочестия в справедливости, а не как прикрытие для безнравственности. Любите братьев и чтите Христа – Царя! Переносите плохое отношение терпеливо, как Христос терпел, и вы ступайте его следами! — 2:1-25.

Жены должны подчиняться мужьям своим, украшая себя добрыми делами в кротком и молчаливом духе. Мужья должны любить своих жен и с уважением относиться к ним, как к слабым сосудам. Следовательно, напоминает Петр о единстве и любви среди братьев во Христе. Радуйтесь, если терпите ради справедливости, Господа святите в сердцах ваших и будьте всегда готовы рассказать о надежде вашей. Лучше пострадать за добрые дела, нежели за злые. Петр открывает, что Христос после воскресения проповедовал сынам Божьим, непослушным во дни Ноя, что невредимыми прошли через Потоп восемь человеческих душ, было образным крещением, и что Христос восседает теперь в небесах по правую руку от Бога. (3:1-22). Чтобы противостоять страданию христианин должен вооружить себя разумом Христа Иисуса, с познанием Божьих замыслов. После различных наставлений, Петр снова обсуждает страдание для пользы праведности и радости поддержания преданности через это, но предостерегает, чтобы кто не страдал, как вор или преступник или убийца или назойливый человек. Ходите осмотрительно; суд начинается с дома Божьего. — 4: 1-19.

Старшие в собраниях должны заботиться о духовной пище, с усердием и доброжелательностью и быть хорошим примером. Все должны быть смиренны, все должны быть трезвыми и бдительными, ибо дьявол ходит как лев, чтобы пожрать свидетелей Иеговы. Оставаясь непоколебимыми во всех скорбях, вы будете совершенны в преданности и твердо укоренившиеся! — 5:1-14.

ВТОРОЕ ПЕТРА

Первое послание Петра есть почти единодушно принято как истинное, только достоверность второго послания долго подвергалась сомнению. «Высшие критики» подвергали сомнению его авторство, прежде всего, по воображаемому различию в стиле между первым и вторым посланиями. Хорошо поступим, устра-

няясь от их пустых разговоров, которые не имеют поддержки ни в истории, ни в Священном Писании. Апостол Петр объявляется здесь как писатель этого послания. (2 Пет 1:1) Писатель был свидетелем преображения сцены (1:16), его смерть предсказана была через Иисуса Христа. (1:14; Иоанна 21:18,19). И он написал предыдущие послания, которые были в целом распространены (3:1). Писатель Петр, в соответствии с вдохновенными писаниями, которого Иегова Бог призвал, чтобы быть сохраненными в Библейском каноне.

Это второе послание Петра написано было вскоре после первого с Вавилона, или его окрестностей. Очень верно, что составлено оно было около 64 г. До этого времени все послания Павла к христианским собраниям были уже написаны и распространены, и, как правило, воспринимаются как инспирированные. Петр свидетельствует к этому и сравнивает их в согласии с другими Священными Писаниями. (3:15,16). Единственное, что послания Павла, вероятно, написанные после второго Петра были три, обычно названы «пастырские послания», одно к Титу и два к Тимофею. Второе послание Петра имеет более общий адрес, принимая во внимание всех христиан. Второе послание было направлено к тем, к кому и первое. (3:1). Также верно то, что попало ко многим тем, которым Павел проповедовал Евангелие. (3:15,16). Правдоподобно, тоже, что в том времени первое послание Петра было уже распространено за указанные пределы в его вступительных словах, и, таким образом, сделалось общим посланием.

Предмет второго послания очень отличается от того первого послания. Оно говорит к тем, которые будут «причастниками божеского естества», чтобы показали веру, достоинство, познание, умеренность, терпение, благочестие, братолюбие и любовь. Те, которые обладают такими качествами, никогда не были бы бесплодными или неплодородными в познании Христа; те, которые испытывают недостаток в них, были бы слепыми. Он наставляет их, чтобы сделать уверенным их звание и избрание, и добавляет то, чтобы помочь им, и он будет непрерывно удерживать их в памяти о жизненно важных вещах. Петр затем ссылается на преображение и делает пророческое

слово более твердое, и советует, что «никакое пророчество Священного Писания не имеет частного истолкования». Это не приходило от желания человека, но изрекали его святые, поскольку они были руководимы духом Бога, чтобы говорить. — 1:1-21.

Во второй главе Петр предупреждает перед ложными пророками, учителями и их верном уничтожении, так как нечестивые были уничтожены в типичном потопе, и типичном Содоме и Гоморре. Но из всего искушения Бог знает, как избавить богобоязненных верных. После нескольких стихов, характеризующих крайне-испорченных обманщиков, поразительно показано, что если кто-то избег от нечистоты мира через познание правды и опять возвращается в мир, то его последний конец есть хуже первого бытия в мире. Они подобны псу, возвращающемуся к своей блевотине, или вымытой свинье, валяющейся в грязи. — 2:1-22.

Последние дни! Тогда будет много религиозных насмешников. Они будут наглые, невежды, в отношении того, как уничтожил Бог первый злой мир в потопе, и такие умные плотской мудростью не веруют, что настоящий злой мир на огонь сохраняется, в пламени справедливого суда Божьего, который придет на них, как тать ночью: «Впрочем, нового неба и новой земли по обетованию ожидаем, в которых обитает правда». Взывая к христианам братьям, чтобы в то время, когда ожидают Нового Мира, возрастать в милости знания, чтобы были найдены неоскверненными. — 3:1-18.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Был ли Петр епископом Рима? И почему? 2. Откуда написал Петр свое первое послание? 3. Когда писал его? 4. Кому он писал? 5. Расскажи содержание главы за главой. 6. Как ты установишь, что Петр есть писателем второго послания, носящего его имя? 7. Когда он написал это послание? 8. Каково содержание глав: а) 1; б) 2; в) 3.

ЛЕКЦИЯ 69

ИОАННА И ИУДЫ

Ап. Иоанн, о котором сказано, что был особенно любим Иисусом Христом, закончил написание Греческих Писаний в последнем десятилетии первого столетия христианской эры. Он написал пять книг Библии, из которых три послания. Почти единомышленно признают, что первое послание Иоанна происходит от руки этого

апостола, который написал Евангелию и Откровение. Что касается времени и места его написания, мнения так не соглашаются. Однако, свидетельство, которое есть достаточно относительно этой точки зрения, кажется поддерживает мнение, что послание это было написано после Откровения, около 96 г. по Р. Хр. Примерно в том же времени, что и Евангелия Иоанна, около 98 или 99 гт. Кажется, что Апостол провел последние годы свои в окрестности Ефеса (Малой Азии) и поэтому, правдоподобно, что написал свое первое послание во время пребывания в тех странах. Это послание не содержит точного адреса к какому-то собранию или к одной личности и отсюда предполагается, что было предназначено к общему обращению среди христианских групп.

Любовь – это тема, которая была подчеркнута в этом послании. Первая глава свидетельствует: «Бог есть свет, и нет в Нем никакой тьмы». И так, если кто-то утверждает, что имеет общение с Богом и в это самое время ходит во тьме, тот лжец! Только тот, кто ходит во свете, имеет общение с Богом и Христом, также и с христианскими братьями. Все имеют грехи, но если исправляют те грехи и ищут прощения во имя Иисуса, должны быть очищены от всякой несправедливости. (1:1-10). После отождествления Иисуса Христа, как когда-то христиане, и теперь Он есть умиловительство не только за их грехи, но также за грехи всего мира. Иоанн дает совет, чтобы не любить этот старый мир, который полный похоти и гордости, те которые любят мир, не могут быть помилованны Богом и не имеют любви Божьей в своих сердцах. Этот мир проходит и любящие его, но кто исполняет Божью волю, пребывает вовек. Затем Апостол остерегает перед антихристами и напоминает верным, чтобы крепко стояли в помазании этого Духа истины, который их научил. — 2:1-29.

Необыкновенная любовь Божья, относительно своих созданий, сказывается через призвание определенных людей, чтобы были сынами Божьими в духовном прославлении, наподобие торжествующего Царя Иисуса Христа. С того времени такие призванные должны жить для справедливости и нельзя им сознательно грешить. Должны изобиловать братской любовью, не сохраняя в самых скрытых тайнах своего сердца какой-нибудь след ненависти, относитель-

но христианских братьев. Завистливый Каин убил своего праведного брата Авеля, те, которые ненавидят своих братьев, тоже есть убийцами. Любовь должна сказываться поведением, полным доброжелательности. Станем любить не словом и языком, но делом и истиной. (3:1-24). После некоторой информации относительно того, как проверить духов, чтобы определить, есть ли он от Бога или дьявола, Иоанн продолжает свое напоминание о братской любви и любви Божьей. БОГ – есть любовь. Проявил Он свою любовь к нам через послание своего Сына на землю, чтобы был умилоствлением за грехи наши. Мы должны показать подобную любовь к нашим братьям. Кроме того, наша любовь к Богу должна отражать совершенную праведность и безупречность относительно Него. Мужество в возвещении и исповедании Его в день суда оказывает совершенную любовь и изгоняет всякий страх. — 4:1-21.

Все выше сказанное ведет к определению «любви Божьей», поданной в начале пятой главы. «Ибо это есть любовь к Богу, чтобы мы соблюдали заповеди Его, а заповеди Его не тяжкие». Затем появляется стих, который так часто есть цитированный поклонникам троицы, 1 Иоанна 5:7. В Английском переводе «Версии Короля Иакова», этого стиха нет в старых рукописях. Не появляется в Ватиканской 1209 в Синайской и в Александрийской рукописи. Фактически, это не появляется ни в какой Греческой рукописи перед пятнадцатым столетием. Фактически, все современные версии справедливо опускают этот поддельный текст. Известным исключением, есть «Новый Завет», изданный в 1941г. римским Братством католического религиозного учения в Соединенных Штатах. Эта предвзятая группа католиков признает в примечании, что этот стих не вмещен в старых манускриптах. Однако включает его в Библию на том основании, что папа имеет авторитет к решению о важности всех Библейских стихов. Современный и точный перевод Америк. Станд. Вер. правильно передает эту часть послания, указывая, что дух Иеговы и вода истины, а также кровь умилоствления, как три согласные свидетеля вместе свидетельствуют, что Иисус есть Сыном Божьим. (5:6-8). Через это послание Иоанна было очищено от дьявольского стиха о троице, который проскользнул чрез ре-

лигиозную подделку. После обсуждения хороших животворящих образов жизни Иисуса Христа, Иоанн возвещает, что этот мир лежит в злом состоянии. Оканчивает Иоанн предостережением перед идолопоклонством. — 5:1-21.

ВТОРОЕ ИОАННА

Так, как первое послание Иоанна, было написано очень близко к концу его земной жизни, поэтому второе послание не могло быть написано долго после первого. На основании этого общепринятого рассуждения признается, что было оно написано в окрестностях Ефеса. Хотя адресовано «избранной госпоже и детям ее» некоторые засматриваются на выражение «избранная госпожа», как относящееся к церкви, другие утверждают, что послание направлено к верной христианской невесте по имени «Кирия». Кирия есть греческим эквивалентом «госпожи» и употреблено в другом письме как личное имя. Ранние христианские писатели не вспоминают так скоро после апостольских времен о втором послании Иоанна, как о первом, а это могло быть направлено лично к особе и поэтому не вошло так скоро во всеобщее обращение.

Этой преданной Богу семье, выражает Иоанн свою любовь по истине. Обрадовался, когда написал, чтобы братская любовь продолжалась дальше и указывает, что такая любовь выражается поведением, соответственно заповедей Господа. Остерегает он эту семью, чтобы не дала себя обольстить антихристами и с ними вообще не имела дела. На окончание Иоанн выражает надежду, что скоро увидит эту семью и передаст ей приветствие от близких родных.

ТРЕТЬЕ ИОАННА

Что было сказано о времени и месте написания второго послания Иоанна, относится также, в общем, к третьему посланию Иоанна. Очевидно, было оно написано Иоанном после его освобождения из Патмоса и вскоре после написания второго послания Иоанна, пребывая в этом времени в Малой Азии, правдоподобно в Ефесе или вблизи его. Направляет он это третье послание к Гаю или к Ганусу, верному свидетелю, который оказал великодушие, поддержи-

вая других материальными средствами. В Греческих Писаниях, по меньшей мере, три личности названы этим именем. (Деян. 19:29; 20:4; Рим. 16:23; 1 Кор.1:14). К которому из них писал Иоанн, нельзя окончательно сказать, но имея в виду очень пожилой возраст Иоанна, кажется, что Гай, к которому писал Иоанн, не был одним из троих, но это был четвертый.

Очевидно, Иоанн получал от путешествующих известие о Гаие. Радуетя он добрым отчетом, который они принесли, относительно верности и любви Гаия, оказываемые великодушными делами. Гай одобряет помощь, оказанную тем, которые были во все дни деятельны в деле проповедования Евангелии. Иоанн обсуждает в своем послании злые дела Диатрефа и ругает некоего Димитрия. В окончательных заметках Иоанн выражает надежду скорого посещения Гаия и посылает приветствие.

ИУДЫ

Писатель этого послания отождествлен как Иуда раб Христа и брат Иакова. Иуда или Иудас не говорит о себе как о апостоле (были два апостола с этим именем). Хотя это само по себе не исключает того, что мог быть этим верным апостолом Иудой, это приобретает добавочное значение, когда автор в своем послании говорит об апостолах в третьем лице «они», вместо первого лица «мы» (стих 17,18). Этим, кажется, писатель исключает себя из апостолов. Есть он братом Иакова, и кажется, через это имеет в виду писателя послания Иакова, который был братом Иисуса, и его имя появляется при перечислении братьев Иисуса. (Матф.13:55; Марка 6:3; Иоанна 7:5 и Деян.1:14). Правильно оценивая свое отношение к воскресшему Царю Иисусу Христу, Иуда сам отождествляет себя скорее, как раб Христов, вместо как брат Иисуса.

Время написания этого послания не может быть с уверенностью установлено. Однако, это сходство, которое есть во второй главе второго послания Петра, показывает, что такие условия преобладали в то время, когда оба послания были написаны. На этом основании многие предполагают, что послание Иуды было написано приблизительно в то же время, что и второе послание Петра, то есть

около 64 г. по Р. Хр. Это мнение поддержано правдоподобностью, что послание это было написано перед опустошением Иерусалима в 70 г. по Р. Хр. Потому что Иуда не вспоминает о падении Иерусалима и даже не вспоминает об этом городе. Несомненно, Ап. Иоанн писал после падения Иерусалима и тоже не вспоминает о том, но случай Иуды был другим. Иуда добавляет силы своим особым аргументам, через упоминание судов Божьих, произведенных на грешников. (стихи 5-7). Кажется, есть вещь правдоподобной, что когда бы Иерусалим был опустошен, Иуда указал бы на эту катастрофу, которая еще так жива была бы в памяти его читателей. И это особенно потому, что Иисус предсказывал это. Таким образом, послание Иуды, может быть, было написано незадолго до 70 г. по Р. Хр.

Послание Иуды направленно ни к особой церкви или группе, ни к личности, но есть общим посланием, которое должно быть в широком обращении среди всех христиан. Это послание предостерегает перед ложными учителями, вкрадывающимися незаметно и обращающих благочестие в похотливость, также не признающие Бога и Иисуса Христа. Затем Иуда припоминает своим ученикам, как наказал Бог делавших зло, в далеком прошлом. С уважением к Богу, как высший чиновник Архангел Михаил не смел произнести «укоризненного суда» против дьявола, когда спорил с ним о Моисеевом теле; но эти бессловесные животные злословят высоких лиц и Теократическую власть. Они, как убийца Каин, как жадный Валаам, подобны облакам, бесплодным деревьям, которые должны быть искоренены. Подобны зверским морским волнам, пенящиеся срамотами своими, блуждающим звездам, для которых навсегда сохранена тьма. Их присутствие оскверняет христианскую общину. Сотни лет перед потопом во дни Ноя, верный Енох пророчествовал о тех нечистых грешниках и о времени, в котором Христос и Его святые Ангелы совершат суд над ними. Верные слуги Бога и Христа должны избегать таких ропотников и ничем недовольных, которые ходят в своих собственных похотях, хватаясь и оказывая лицепритие для корысти, а верные слуги должны помнить слова Иисуса и апостолов, предостерегающие пришествие таких насмешников. Укрепитесь в вере, сохраняйте самих себя в любви Божьей. Оказы-

вайте милосердие, но ненавидьте нечистые оскверненные одежды. Этому Единому, который может нас сохранить от падения, то есть Иегове Богу пусть будет слава и власть во веки. — Стих 1-25.

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Когда, откуда и кому написал Иоанн свое первое послание? 2. Что содержат главы: а) 1,2; б) 4; в) 5? 3. Когда, откуда и кому написал Иоанна свое второе послание? 4. Что есть существенной мыслью этого послания? 5. Когда, откуда и кому написано Иоанном третье послание? 6. Какое есть содержание третьего послания Иоанна? 7. Кто написал послание Иуды? 8. Когда оно было правдоподобно написано? И на каких доказательствах основываем свой ответ? 9. К кому направлено было послание Иуды? 10. Каково его содержание?

ЛЕКЦИЯ 70

ОТКРОВЕНИЕ

«Откровение Иисуса Христа, которое дал Ему Бог». Те вводные слова последней Библейской книги соответствующими образами отождествляют истинных открывателей и это в противоречии заглавию, какое дает этой книге большинство Библейских версий. Это не есть откровение Иоанна, и не Иоанн есть открывателем. Иегова Бог открыл Иисусу Христу определенные дела, а Иисус Христос передал это откровение Своим слугам на земле, высказывая те дела Иоанну и приказывая ему, чтобы их вписать в книгу. И так Иегова Бог и Иисус Христос – носители откровения. «Откровение» – эквивалент Греческого слова *Apokalupsis*, сформулированной на английском языке, формой которого является «Апокалипсис».

Иоанн – неоспоримое имя писателя. (1:1,4,9-11,19; 21:2; 22:8). Однако который Иоанн? Сам Апостол Иоанн, но не другой Иоанн, какой-то христианин поздней даты, как утверждают современные критики. Говорят они, что вразумленный писатель книги «Откровение», избилующий образами речи, а также мстительный дух и немилосердное уничтожение неприятелей Бога не соответствует любви, кроткому духу автора Евангелия и общих посланий от апостола Иоанна. Однако они забывают, что Ап. Иоанн был назван Иисусом одним из «Воанергес» то есть «Сыны громовы». Следовательно, должен он быть одним из тех вспыльчивых учеников, который призвал бы огонь с неба на головы неприятелей Божьих, если это было бы Божьей волей. (Марка 3:17; Луки 9:54). Все в Откровении может гармонизировать с духом Ап. Иоанна, который в

своем Евангелии писал таким любящим образом. Обсуждаемая в Откровении тема далеко отличается от темы Евангелии и посланий Иоанна, также и обстоятельства, в которых он писал Откровение, были другие. Те вещи точно и легко объясняют перемену в выражениях и стиле.

Ранние события христианской эры подтверждают высказывание Библии, согласно которого Ап. Иоанн был сослан на Патмос, по причине своей верности относительно Бога. Юстин Мученик, около 150 лет по Р. Хр., говорит: «Некий муж между нами, которого имя было Иоанн, один из Апостолов Христа, пророчествовал в данном ему откровении, что верующие в нашего Христа, должны жить тысячу лет в «Новом Иерусалиме». Много других писателей из столетия, которое наступило после Апостола Иоанна, непосредственно свидетельствуют, что он написал Откровение. И так, как внутренние, так и внешние признаки подтверждают, вне всякого сомнения Ап. Иоанна, как писателя Откровения.

Иоанн был сослан на остров Патмос, недалеко западного побережья Малой Азии, по причине верности за свидетельство о Иегове Боге и Иисусе Христе. В то время, когда там пребывал, видел он ряд видений, которые ему приказано написать. Было бы неразумно считать, что усердный Иоанн каким-либо образом оттягивал послушаться этого полученного от Христа приказа о написании. (Откр. 10:4). Следовательно, Иоанн вынужден был описать те видения откровения именно так, как их видел, на небольшом острове Патмос.

Однако когда? Во время, когда были в ходу сильные преследования и когда предприняты такие строгие меры, как ссылки. Две волны преследований выступают во время апостолов. Одна под римским кесарем Нероном (64-68 г), а вторая вспыхнула в конце господства кесаря Домициана в 96 г. по Р. Хр. Хотя некоторые критики утверждают, что Иоанн находился в изгнании во время Неронового преследования и что Откровение было написано в этом раннем времени, однако пришли они к этому утверждению только через собственное личное толкование пророчества этой книги. Тяжесть подлинных свидетельств указывает на преследование Домициана, как на то под которым Иоанн переносил изгнание на острове Патмос.

Во втором столетии Иренеум сказал: Одно Откровение было открыто не перед каким-то давним временем, но почти во время нашей генерации, при конце господства Домициана. Евсевия делает запись общего отчета, что в преследовании под Домициана апостол Иоанн был сослан на Патмос за верность Богу. Царствование Домициана закончилось поздно в 96 г. Его преемник Нерва, вспомнил многих сосланных Домицианом, среди которых, как полагали, был Иоанн. Но к тому времени апостол сделал запись Откровения, в 96 г. по Р. Хр. Траян следовал за Нервом в 98 г., и на третьем году Траяна апостол Иоанн, как полагают, умер (100 г. от Р. Хр.)

Откровение направлено к «семи Церквям, которые находятся в Азии». Но в этой Римской провинции было больше, нежели семь церквей, число семь было избрано правдоподобно потому, что считалось священным и определяет полноту, а отсюда эти слова указывают на всю христианскую церковь, и на тех, которые утверждают быть таковыми. Это рассуждение подтверждено начинающим стихом Откровения «чтобы показать рабам своим чему надлежит быть вскоре», особенно для тех, которые живут в «последних днях», когда время близко. — Откр. 1:1-4.

После общего вступления и приветствия, также после установления присутствия Иоанна на острове Патмос. (1:1-9), видение, воспринятое и записанное почти полностью до конца книги (1:10-22:7). Первое видение открывает прославленного Христа Иисуса, посылающего отдельные послания в эти семь церквей. Из этих семи – Смирна и Филадельфия единственные, не получившие конкретного осуждения. Смирна особенно предана, и получает обещание: «Будь верен до смерти, и дам тебе венец жизни». Те, у кого есть уши, чтобы слышать, должны услышать и учесть эти послания от Царя. — 1:10-3:22.

Следующее видение является о престоле Бога, Сидящего и окруженного двадцатью четырьмя старцами и четырьмя животными, необыкновенного вида. Тот Сидящий на престоле имеет запечатанную книгу семью печатями, которых никто, кроме Божьего Агнца, не может открыть. В это время, когда Агнец снимает одну печать за другой, видение расширяется. Победоносный воин на белом коне опережает въезд четырех следующих всадников, которые определяют скорбь и

терпение сатанинской земли. Затем видно наследников Христа, которые умерли мученической смертью, великое землетрясение солнца и луны, также падение звезд наполняет ужасом богатых мужей сатаны. После Иоанн в видении наблюдает 144 000 запечатленных членов духовного Израиля, а кроме этого, великое множество людей из всех народов, которые служат перед престолом Божиим. Со снятием седьмой печати появляется видение семи ангелов с трубами. — 4:1-8:6.

В то время когда каждый ангел вострубил в свою трубу, горе сходит на организацию сатаны. Поразительные образы приведены в действие в описании этого горя, выпущенные возгласами труб, падающих на землю, море, реки и источники вод. Четвертая труба вызывает затмение третьей части солнца, луны и звезд. Звуками пятой трубы звезда падает на землю и освобождает преследующую армию саранчи. Но даже когда шестой ангел трубит, вызывая еще больше скорбей и излитие этих бедствий не вызывает людей к покаянию за их злые дела. Появляется ангел с книгой, Иоанн съедает ее и утверждает, что в его устах сладка как мед, но в его чреве делается горькой, сказано ему, что святой город должен быть попираем язычниками сорок два месяца, что два Божьих свидетеля будут пророчествовать во вретище 1260 дней. Потом будут убиты зверем, но что радость злорадствующим народам, уступит место великому страху и ужасу, когда свидетели будут оживлены Духом Иеговы Бога. Затем седьмой ангел берет свою трубу к устам и трубит. И вот раздается небесный хор. «Царство мира соделалось царством Господа нашего и Христа Его, и будет царствовать во веки веков». Могуущественный Бог явил свою силу и Его помазанный Царь царствует! Это время суда умерших – время получения награды святым и пророкам и всем тем, которые боятся Бога, также время уничтожения тех, которые уничтожают землю! Однако народы земли рассвирепели. — 8:7-11:19.

В символическом образе жена в небе рождает дитя мужского пола. Михаил и Его ангелы воюют с драконом и его демонами. Злой обольститель и его орды сброшены на землю, где вызывают усиленную скорбь и терпение, делают они остаток христиан целью особенных преследований. (12:1-17). Затем из моря выходит зверь с семью головами и десятью рогами. Они обольщают мир и человечество и

прославляют дракона, который дает зверю силу. Появляется двурогий зверь, похожий на агнца, чтобы делать чудо и искушать. Сделан образ первого зверя и издан богохульный декрет, что всякий, кто не прославит этот образ, должен умереть. Без начертания зверя никто не сможет ни покупать, ни продавать, число его 666. — 13:1-18.

На небесной горе стоит Агнец Божий, а с ним 144 000 сонаследников искупленных из людей. Они поют новую песнь пред престолом. Появляется ангел с вечным Евангелием, которое должно быть проповедуемо. Второй взывает, что Вавилон пал. Третий принуждает поклонников зверя к питию вина гнева Божьего. Но «блаженны мертвые, умирающие в Господе». Ангел Божий собирает жатву земли, а другой бросает гроздь винограда на землю гнева Божьего, где будут истоптаны. (14:1-20). Дальше видение выявляют семь ангелов с семью чашами, содержащими семь последних язв. (15:1-8). Никакая часть сатанинского мира не избегнет язв – напиток из тех чаш. Изливаются они на землю, моря, реки и источники вод, на солнце, на престол зверя, на великую реку Евфрат и на воздух. Излитие шестого бедствия подчеркивает, что демоны сатаны собирают свою организацию к Армагеддону. — 16:1-21.

Потом видим пестро одетую блудницу на багряном звере с семью головами и десятью рогами. Это Вавилон – мать блудниц! Этот зверь когда-то появился, а потом скрылся с виду, и вот обратно появился вместе с ездящей на нем блудницей. Эта любовница руководит им на самоубийственную войну с Агнцем Божьим, а пока зверь получит неизменное уничтожение, сбросит развратную блудницу и обратится против нее с пламенной и опустошающей яростью. (17:1-18). Это видение исчезает, и вот новое обращает на себя внимание, подтверждает падение Вавилона. Народу Божьему сказано выйти из него, его грехи дошли до неба и воздаяние ему в войне втягивает его в уничтожение с таким стремлением, как тяжелый мельничный жернов погружается в море. При падении Вавилона плачут и рыдают вожди сатанинского мира, однако, Божьи небеса веселятся. Мстительная расплата наступила. — 18:1-24.

Затем две главы продолжают ведение борьбы до последнего конца сатаны и его земного семени. После взгляда на видение пира бра-

ка Агнца, Иоанн видит Христа, Царя царей и Господа господствующих, ведущий Свое небесное воинство против всех остальных противников. Сатана связан на тысячу лет; в этом-то времени Христос и Его благословенные святые управляют человечеством и судят его. При конце дней этих сатана на короткое время будет освобожден, чтобы привести последнее испытание на жителей в Новом Мире Иеговы. Вскоре после этого злой сатана навеки будет уничтожен, вместе с теми, которых обманет. — 19:1-20:15.

В блеске ряда великолепных видений, Иоанн оканчивает изображением Новых Небес и Новой Земли Иеговы. Небесный Иерусалим открыт в величественном великолепии. Иегова Бог и Иисус Христос освещают блеском, который затемняет ясность полуденного солнца, и к этому небесному городу народы пришли приносить хвалу и честь. От Божьего престола и Агнца вытекает чистая река воды жизни, а на ее берегах растет дерево жизни для пользы Божьих слуг. 21:1- 22:7.

Заключительные стихи (8-21) содержат приглашение к питию воды жизни. Приглашение провозглашено Духом и Невестой. Те, которые слышат, принимают его приглашение, воспевают Его другим, чтобы каждый кто хочет, пришел и пил воду жизни даром. Те стихи, которые составляют окончание Откровения, предостерегают также перед добавлением или отнятием от Слова Божьего. Пусть будут благодарны Богу, что Его слово пребывает вовеки и что было сохранено до наших дней. Через него мы «ПРИГОТОВЛЕННЫ КО ВСЯКОМУ ДОБРОМУ ДЕЛУ».

ПОВТОРЕНИЕ: 1. Какое ошибочное представление делают большинство версий Библии дать заглавию этой книге? 2. Как мог бы ты доказать, что Откровение написал Ап. Иоанн? 3. Где он его написал? 4. Когда его написал? 5. Кому его написал? 6. Как можешь изложить содержание глав: а) 1-3; б) 4-8:6; в) 8:7-11:19; г) 12,13; д) 14-16; е) 17,18? ж) 19,20; з) 21,22? 7. Почему благодарим Бога за его вечно пребывающее Слово?



БИБЛЕЙСКОЕ РЕЗЮМЕ

БЕЗ КОММЕНТАРИЯ, ИЗ ОСНОВНЫХ УЧЕНИЙ

АРМАГЕДДОН - БИТВА ВСЕМОГУЩЕГО БОГА

- ОТКР. 16:14.** Это - бесовские духи, творящие знамения; они выходят к царям земли всей вселенной, чтобы собрать их на брань в оный великий день Бога Вседержителя. И он собрал их на место, называемое по-еврейски Армагеддон.
- ИС. 34:1-9.** Ибо гнев Господа на все народы, и ярость Его на все воинство их. Он предал их заклятию, отдал их на заклятие. Меч Господа наполнится кровью, ... и упьется земля их кровью. ... Ибо день мщенья у Господа.
- ИС. 66:15.** Ибо вот, придет Господь в огне, и колесницы Его - как вихрь, чтобы излить гнев Свой с яростью и прещение Свое с пылающим огнем. Ибо Господь с огнем и мечом Своим произведет суд над всякою плотью, и много будет пораженных Господом.
- ИЕР. 25:29-33.** Ибо вот на город сей, на котором наречено имя Мое, Я начинаю наводить бедствие; и вы ли останетесь ненаказанными? Нет, не останетесь ненаказанными; ибо Я призываю меч на всех живущих на земле, говорит Господь Саваоф. ... И будут пораженные Господом в тот день от конца земли до конца земли, не будут оплаканы и не будут прибраны и похоронены, навозом будут на лице земли.
- ИОИЛ. 3:9-14.** Пусть воспрянут народы и низойдут в долину Иосафата; ибо там Я воссяду, чтобы судить все народы отовсюду. Пустите в дело серпы, ибо жатва созрела; идите, спуститесь, ибо точило полно и подточилия переливаются, потому что злоба их велика. Толпы, толпы в долине суда! ибо близок день Господень к долине суда!
- СОФ. 3:8.** Итак ждите Меня, говорит Господь, до того дня, когда Я восстану для опустошения, ибо Мною определено собрать народы, созвать царства, чтобы излить на них негодование Мое, всю ярость гнева Моего; ибо огнем ревности Моей пожрана будет вся земля.
- ЗАХ. 14:3,12.** Тогда выступит Господь и ополчится против этих народов, как ополчился в день брани. И вот какое будет поражение, которым поразит Господь все народы, которые воевали против Иерусалима: у каждого иссахнет тело его, когда он еще стоит на своих ногах, и глаза у него истают в яминах своих, и язык его иссохнет во рту у него.
- ОТКР. 19:11-21, 20-1-3.** И увидел я отверстие небо, и вот конь белый, и сидящий на нем называется Верный и Истинный, Который праведно судит и воинствует. ... И воинства небесные следовали за Ним ... Из уст же Его исходит острый меч, чтобы им поражать народы. Он пасет их жезлом железным; Он топчет точило вина ярости и гнева Бога Вседержителя. ... И увидел я зверя и царей земных и воинства их, собранные, чтобы сразиться с Сидящим на коне и с воинством Его. ... а прочие убиты мечом Сидящего на коне, исходящим из уст Его.

...И увидел я Ангела, ... Он взял дракона, змия древнего, который есть диавол и сатана, и сковал его на тысячу лет.

МАР. 13:30-32. Истинно говорю вам: не пройдет род сей, как все это будет. О дне же том, или часе, никто не знает, ни Ангелы небесные, ни Сын, но только Отец.

СМ. ТАКЖЕ: 2 Парал. 20:15, 22-24; Пс. 2:4-12; 45:7-11; 82:13-18; Ис. 13:6-19; 24:1-6; 26:20, 21; 28:21; 63: 1-6; Иез. 9:5-7; 38:18-23; 39:1-11; Дан. 2:34, 35, 44, 45; Амос 9:1-5; Ав. 3:3-16; Соф. 2:2, 3; Матф. 24:21, 37, 39; 1 Фес. 5:3; 2 Фес. 1:7-9; 2 Петра 3:7, 10-12; Откр. 14:17-20; 17:14-16.

КРЕЩЕНИЕ

МАТФ. 3:13-17. И, крестившись, Иисус тотчас вышел из воды, - и се, отверзлись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божия, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И се, глас с небес глаголющий: Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение.

МАТФ. 28:19. Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

ИОАН. 3:22; 4:1-2. После сего пришел Иисус с учениками Своими в землю Иудейскую и там жил с ними и крестил. Когда же узнал Иисус о дошедшем до фарисеев слухе, что Он более приобретает учеников и крестит, нежели Иоанн, хотя Сам Иисус не крестил, а ученики Его.

1 КОР. 10:2. И все крестились в Моисея в облаке и в море;

1 ПЕТ. 3:20,21. Некогда непокорным ожидавшему их Божию долготерпению, во дни Ноя, во время строения ковчега, в котором немногие, то есть восемь душ, спаслись от воды. Так и нас ныне подобное сему образу крещение, не плотской нечистоты омытие, но обещание Богу доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа.

СМ. ТАКЖЕ: Деяния 2:37-41.

КРЕЩЕНИЕ ИОАННА

МАР. 1:4. Явился Иоанн, крестя в пустыне и проповедуя крещение покаяния для прощения грехов.

ЛУК. 3:2,3. При первосвященниках Анне и Каиафе, был глагол Божий к Иоанну, сыну Захарии, в пустыне. И он проходил по всей окрестной стране Иорданской, проповедуя крещение покаяния для прощения грехов.

СМ. ТАКЖЕ: Матф. 3:1-11; Иоан. 1:33; Д.Ап. 10:37; 13:24; 19:3,4.

КРЕЩЕНИЕ СВЯТЫМ ДУХОМ В „ТЕЛО” И СМЕРТЬ ХРИСТА

ДЕЯН. 1:5; 2:1-4. Ибо Иоанн крестил водою, а вы, через несколько дней после сего, будете крещены Духом Святым.

РИМ. 6:3,4. Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни.

1 КОР. 12:13. Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом.

ГАЛ. 3:27. Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись.

СМ. ТАКЖЕ: Марка 1:8; 10:38,39; Луки 12:50; Иоан. 1:33; Колос. 2:12.

ИИСУС ХРИСТОС

ПРИТ. 8:22-36. Господь имел меня началом пути Своего, прежде созданий Своих, искони; от века я помазана, от начала, прежде бытия земли. Я родилась, когда еще не существовали бездны, когда еще не было источников, обильных водою.

КОЛ. 1:15,16. Который есть образ Бога невидимого, рожденный прежде всякой твари; ибо Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, - все Им и для Него создано.

ИОАН. 1:3,14. Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть. И Слово стало плотию, и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца.

МАТФ. 3:16,17. И, крестившись, Иисус тотчас вышел из воды, - и се, отверзлись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божия, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И се, глас с небес глаголющий: Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение.

ИОАН. 18:37. Я на то родился и на то пришел в мир, чтобы свидетельствовать о истине; всякий, кто от истины, слушает гласа Моего.

ФИЛ. 2:6-11. Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу; но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человеку и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной. Посему и Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени, дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца.

ОТКР. 1:18. И живой; и был мертв, и се, жив во веки веков, аминь; и имею ключи ада и смерти.

ОТКР. 19:11,13,16. И увидел я отверстое небо, и вот конь белый, и сидящий на нем называется Верный и Истинный. Имя Ему: «Слово Божие»... «ЦАРЬ ЦАРЕЙ И ГОСПОДЬ ГОСПОДСТВУЮЩИХ».

СМ. ТАКЖЕ: Иоан. 8:58; 17:5; Деян. 4:12; Ев. 1:1-4; 2:9; 1 Петр. 3:21,22; Откр. 3: 14.

НЕ ТА ЖЕ САМАЯ ИНДИВИДУАЛЬНОСТЬ, НЕ КАК РАВНЫЙ, БОГУ ИЕГОВЕ

1 ТИМ. 2:5. Ибо един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус.

1 КОР. 8:6. Но у нас один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него, и один Господь Иисус Христос, Которым все, и мы Им.

1 КОР. 15:28. Когда же все покорит Ему, тогда и Сам Сын покорится Покорившему все Ему, да будет Бог все во всем.

ИОАН. 14:28. Ибо Отец Мой более Меня.

ИОАН. 17:20-23,10:30. Не о них же только молю, но и о верующих в Меня по слову их, да будут все едино, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, [так] и они да будут в Нас едино, - да уверует мир, что Ты послал Меня. И славу, которую Ты дал

Мне, Я дал им: да будут едино, как Мы едино. Я в них, и Ты во Мне; да будут совершены воедино, и да познает мир, что Ты послал Меня и возлюбил их, как возлюбил Меня. Я и Отец – одно.

ИОАННА 1:1. Междустрочный перевод Диаглота: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и бог был Слово.

1ТИМ. 3:16 Диаглот: «Тот, кто явился во плоти, был оправдан в духе, был воспринят посланником, был провозглашен между народами, был принят верою в мире, вознесся во славе. «Смотрите Diag, сноску.

ХРИСТИАНЕ НЕ ПОД ЗАКОНОМ, А ПОД БЛАГОДАТЬЮ

ЕВР. 10:1. Закон, имея тень будущих благ, а не самый образ вещей, одними и теми же жертвами, каждый год постоянно приносимыми, никогда не может сделать совершенными приходящих с ними.

ГАЛ. 3:11-13,19, 23-26. А что законом никто не оправдывается пред Богом, это ясно, потому что праведный верою жив будет. А закон не по вере; но кто исполняет его, тот жив будет им. Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою - ибо написано: проклят всяк, висящий на древе. Для чего же закон? Он дан после по причине преступлений, до времени пришествия семени, к которому [относится] обетование, и преподан через Ангелов, рукою посредника. А до пришествия веры мы заключены были под стражею закона, до того [времени], как надлежало открыться вере. Итак закон был для нас детоводителем ко Христу, дабы нам оправдаться верою; по пришествии же веры, мы уже не под [руководством] детоводителя. Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса;

КОЛ. 2:14,16,17. Истребив учением бывшее о нас рукописание, которое было против нас, и Он взял его от среды и пригвоздил ко кресту; Итак никто да не осуждает вас за пищу, или питие, или за какой-нибудь праздник, или новомесечие, или субботу: это есть тень будущего, а тело - во Христе.

РИМ. 6:14. Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью.

ГАЛ. 5:18,22,23. Если же вы духом водитесь, то вы не под законом. Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание. На таковых нет закона.

СМ. ТАКЖЕ: Иер. 31: 31-34 и Евр. 8: 4-10; Матф. 5: 17,18; Деян. 15: 1-29; Рим. 3: 20, 21; 10:4; 2 Кор. 2: 5-11; Галат. 4:4,5; Ефес. 2: 8-16; Филип. 3:9; Евр. 7: 12,19; Иак. 2: 10, 11.

ЦЕРКОВЬ

НЕ БУКВАЛЬНОЕ ЗДАНИЕ

ДЕЯН. 7:48-50. Но Всевышний не в рукотворенных храмах живет, как говорит пророк: Небо - престол Мой, и земля - подножие ног Моих. Какой дом созиждете Мне, говорит Господь.

СМ. ТАКЖЕ: 2 Парал. 2:6; Ис. 66:1,2; Деян.17:24,25; Римл. 16:5; 1 Кор. 16:19; Колос. 4:15; Филим. 2.

СКАЛА, НА КОТОРОЙ ПОСТРОЕНА ЦЕРКОВЬ

МАТФ. 21:42. Иисус говорит им: неужели вы никогда не читали в Писании: камень, который отвергли строители, тот самый сделался главою угла? Это от Господа.

1 ПЕТ. 2:3,4, 6-8. ибо вы вкусили, что благ Господь. Приступая к Нему, камню живому, человеками отверженному, но Богом избранному, драгоценному.... Ибо сказано в Писании: вот, Я полагаю в Сионе камень краеугольный, избранный, драгоценный; и верующий в Него не постыдится. Итак Он для вас, верующих, драгоценность, а для неверующих камень, который отвергли строители, но который сделался главою угла, камень претыкания и камень соблазна.

ЕФ. 2:19-21. Вы ... сограждане святым и свои Богу, быв утверждены на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем, на котором все здание, слагаясь стройно, возрастает в священный храм в Господе.

1 КОР. 10:4. И все пили одно и то же духовное питье: ибо пили из духовного последующего камня; камень же был Христос.

МАТФ. 16:16-18. Петр, отвечая, сказал: Ты - Христос, Сын Бога Живаго. Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, Сущий на небесах; и Я говорю тебе: ты - Петр, [греческий язык: Petros, в мужском роде], и на сем камне [греческий язык: Петра, в женском роде] Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее.

СМ. ТАКЖЕ: Пс. 117:22,23; Ис. 28:16; Деян. 4:10,11.

ИСТИННАЯ УСТРОЕННАЯ ЦЕРКОВЬ

ЕФ. 1:17,22,23. чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа. ... и все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви, которая есть Тело Его, полнота Наполняющего все во всем.

1 КОР. 12:12-30. Ибо, как тело одно, но имеет многие члены, и все члены одного тела, хотя их и много, составляют одно тело. ... Но Бог расположил члены, каждый в [составе] тела, как Ему было угодно. ... Не может глаз сказать руке: ты мне не надобна; или также голова ногам: вы мне не нужны. ... И которые нам кажутся менее благородными в теле, о тех более прилагаем попечения; ... дабы не было разделения в теле, а все члены одинаково заботились друг о друге. Посему, страдает ли один член, страдают с ним все члены; славится ли один член, с ним радуются все члены. И вы - тело Христово, а порознь - члены.

1 КОР. 3:16,17. Разве не знаете, что вы храм Божий, и Дух Божий живет в вас? Если кто разорит храм Божий, того покарает Бог: ибо храм Божий свят; а этот храм - вы.

1 ПЕТ. 2:5,9. И сами, как живые камни, уставляйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом. Но вы - род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел, дабы возвещать совершенство Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет.

ЕВР. 12:23. К торжествующему собору и церкви первенцев, написанных на небесах, и к Судии всех Богу, и к духам праведников, достигших совершенства.

ФИЛ. 3:20,21. Наше же жительство - на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа, Который уничиженное тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному телу Его, силою, которою Он действует и покоряет Себе все.

СМ. ТАКЖЕ: Деян. 2:47; 2 Кор. 6:16; 11:2; Ефес. 5:23-30; Кол. 1:18; 1 Тим. 3:15; Откр. 21: 9, 10, 14.

ЧИСЛО, ВКЛЮЧАЮЩЕЕ ТЕЛА ЦЕРКВИ

ОТКР. 14:1,3. И взглянул я, и вот, Агнец стоит на горе Сионе, и с Ним сто сорок четыре тысячи, у которых имя Отца Его написано на челах. Они поют как бы новую песнь пред престолом и пред четырьмя животными и старцами; и никто не мог научиться сей песни, кроме сих ста сорока четырех тысяч, искупленных от земли.

СМ. ТАКЖЕ: Откр. 7:4-8.

СОСТОЯНИЕ МЕРТВЫХ

МЕРТВЫЕ НЕ СОЗНАТЕЛЬНЫ

ИОВ. 14:1,2,21. Человек, рожденный женою, краткодневен и пресыщен печальями: как цветок, он выходит и опадает; убегает, как тень, и не останавливается. В чести ли дети его - он не знает, унижены ли - он не замечает.

ПС. 6:6: Ибо в смерти нет памятования о Тебе: во гробе кто будет славить Тебя?

ПС. 48:13,15. Но человек в чести не пребудет; он уподобится животным, которые погибают. Как овец, заключат их в преисподнюю; смерть будет пасти их, и наутро праведники будут владычествовать над ними; сила их истощится; могила - жилище их.

ПС. 113:25. Ни мертвые восхвалят Господа, ни все нисходящие в могилу.

ПС. 145:3,4. Не надейтесь на князей, на сына человеческого, в котором нет спасения. Выходит дух его, и он возвращается в землю свою: в тот день исчезают все помышления его.

ЕККЛ. 3:19,20. потому что участь сынов человеческих и участь животных - участь одна: как те умирают, так умирают и эти, и одно дыхание у всех, и нет у человека преимущества перед скотом, потому что все - суета! Все идет в одно место: все произошло из праха и все возвратится в прах.

ЕККЛ. 9:5,10. Живые знают, что умрут, а мертвые ничего не знают, и уже нет им воздаяния, потому что и память о них предана забвению. Все, что может рука твоя делать, по силам делай; потому что в могиле, куда ты пойдешь, нет ни работы, ни размышления, ни знания, ни мудрости.

МЕРТВЫЕ, О КОТОРЫХ ГОВОРЯТ КАК О СПЯЩИХ

2 ПЕТ. 3:4. Ибо с тех пор, как стали умирать отцы, от начала творения, все остается так же.

1 КОР. 15:20. Но Христос воскрес из мертвых, первенец из умерших.

ИОАН. 11:11-14. Сказав это, говорит им потом: Лазарь, друг наш, уснул; но Я иду разбудить его. Ученики Его сказали: Господи! если уснул, то выздоровеет. Иисус говорил о смерти его, а они думали, что Он говорит о сне обыкновенном. Тогда Иисус сказал им прямо: Лазарь умер.

1 ФЕСС. 4:13,14. Не хочу же оставить вас, братия, в неведении об умерших, дабы вы не скорбели, как прочие, не имеющие надежды. Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним.

СМ. ТАКЖЕ: 3 Цар. 2:10; 14:31; 22:50; Деян. 7:60; 13:36.

НЕ ВОСХОДЯТ НА НЕБЕСА ПОСЛЕ СМЕРТИ

ИОАН. 3:13. Никто не восходил на небо, как только спешивший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах.

ДЕЯН. 2:29,34. Мужа братия! да будет позволено с дерзновением сказать вам о праотце Давиде, что он и умер и погребен, и гроб его у нас до сего дня. Ибо Давид не восшел на небеса.

ПОСВЯЩЕНИЕ, ЧТОБЫ ТВОРИТЬ БОЖЬЮ ВОЛЮ

ПС. 39:9; Евр. 10:7,9. я желаю исполнить волю Твою, Боже мой, и закон Твой у меня в сердце.

ИОАН. 5:30. Ибо не ишу Моей воли, но воли пославшего Меня Отца.

ИОАН. 6:38: ибо Я сошел с небес не для того, чтобы творить волю Мою, но волю пославшего Меня Отца.

МАТФ. 26:39. Отче Мой! если возможно, да минует Меня чаша сия; впрочем не как Я хочу, но как Ты.

МАТФ. 10:38; 16:24. И кто не берет креста своего и следует за Мною, тот не достоин Меня. Тогда Иисус сказал ученикам Своим: если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною.

МАТФ. 11:29. Возьмите иго Мое на себя.

МАТФ. 4:19; 8:22; 9:9. Идите за Мною.

1 ПЕТ. 2:21. Ибо вы к тому призваны, потому что и Христос пострадал за нас, оставив нам пример, дабы мы шли по следам Его.

МАТФ. 6:24,33. Никто не может служить двум господам: ибо или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а о другом нерадеть. Не можете служить Богу и маммоне. Ищите же прежде Царства Божия и правды Его.

РИМ. 12:1. Итак умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, [для] разумного служения вашего.

НАМЕРЕНИЯ БОГА ОТНОСИТЕЛЬНО ЗЕМЛИ

БУКВАЛЬНАЯ ЗЕМЛЯ, ЧТОБЫ ПРЕБЫВАЛА И НАСЕЛЕНА ВЕЧНО

БЫТ. 1:1. В начале сотворил Бог небо и землю.

ИС. 45:18. Ибо так говорит Господь, сотворивший небеса, Он, Бог, образовавший землю и создавший ее; Он утвердил ее, не напрасно сотворил ее; Он образовал ее для жительства: Я Господь, и нет иного.

ЕККЛ. 1:4. Род проходит, и род приходит, а земля пребывает во веки.

ПС. 36:11,29; Матф. 5:5. А кроткие наследуют землю и наслаются множеством мира. Праведники наследуют землю и будут жить на ней вовек.

ПС. 77:69. И устроил, как небо, святилище Свое и, как землю, утвердил его навек.

ПС. 113:24. Небо - небо Господу, а землю Он дал сынам человеческим.

ПРИТ. 2:21,22. потому что праведные будут жить на земле, и непорочные пребудут на ней; а незаконные будут истреблены с земли, и вероломные искоренены из нее.

ПРИТ. 10:30. Праведник во веки не поколеблется, нечестивые же не проживут на земле.

СМ. ТАКЖЕ: Пс. 103:5; Ис. 60:21.

УСТРОЙСТВО «НОВОЙ ЗЕМЛИ» ОБЕЩАНО

2 ПЕТ. 3:5-7,13. Думающие так не знают, что вначале словом Божиим небеса и земля составлены из воды и водою: потому тогдашний мир погиб, быв потоплен водою. А нынешние небеса и земля, содержимые тем же Словом, сберегаются огню на день суда и погибели нечестивых человеков. Впрочем мы, по обетованию Его, ожидаем нового неба и новой земли, на которых обитает правда.

ОТКР. 21:1,4. И увидел я новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали И отрет Бог всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло.

ИС. 65:17, 66:22. Ибо вот, Я творю новое небо и новую землю, и прежние уже не будут воспоминаемы и не придут на сердце. Ибо, как новое небо и новая земля, которые Я сотворю, всегда будут пред лицом Моим, говорит Господь, так будет и семья ваша и имя ваше.

ИС. 32:1. Вот, Царь будет царствовать по правде, и князья будут править по закону.

ПС. 44:17. Вместо отцов Твоих, будут сыновья Твои; Ты поставишь их князьями по всей земле.

БЛАГОСЛОВЕНИЕ ОТНОСИТЕЛЬНО МАНДАТА О НАПОЛНЕНИИ ЗЕМЛИ

БЫТ. 1:27,28. И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их. И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле.

БЫТ. 9:1,7. И благословил Бог Ноя и сынов его и сказал им: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю. Вы же плодитесь и размножайтесь, и распространяйтесь по земле, и умножайтесь на ней.

ИЕЗ. 47:22. И разделите ее по жребию в наследие себе и иноземцам, живущим у вас, которые родили у вас детей; и они среди сынов Израилевых должны считаться наравне с природными жителями, и они с вами войдут в долю среди колен Израилевых.

**ДОПОЛНИТЕЛЬНЫЕ ЗЕМНЫЕ БЛАГОСЛОВЕНИЯ ПОД ПРАВЛЕНИЕМ
ЦАРСТВА**

- МАТФ. 6:10.** Да приидет Царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе.
- ИС. 9:6,7.** Ибо младенец родился нам - Сын дан нам; владычество на раменах Его, и нарекут имя Ему: Чудный, Советник, Бог крепкий, Отец вечности, Князь мира. Умножению владычества Его и мира нет предела на престоле Давида и в царстве его, чтобы Ему утвердить его и укрепить его судом и правдою отныне и до века. Ревность Господа Саваофа соделает это.
- ЛУК. 2:14.** Слава в вышних Богу, и на земле мир, в человеках благоволение!
- ПС. 71:1,4,7,8.** Боже! даруй царю Твой суд и сыну царя Твою правду. Да судит нищих народа, да спасет сынов убогого и смирит притеснителя. Во дни его процветет праведник, и будет обилие мира, доколе не престанет луна; он будет обладать от моря до моря и от реки до концов земли;
- МИХ. 4:1-4; Ис. 2:2-4.** И будет в последние дни: гора дома Господня поставлена будет во главу гор и возвысится над холмами, и потекут к ней народы. И пойдут многие народы и скажут: придите, и взойдем на гору Господню и в дом Бога Иаковлева, и Он научит нас путям Своим, и будем ходить по стезям Его, ибо от Сиона выйдет закон и слово Господне - из Иерусалима. И будет Он судить многие народы, и обличит многие племена в отдаленных странах; и перекуют они мечи свои на орала и копья свои - на серпы; не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать. Но каждый будет сидеть под своею виноградною лозою и под своею смоковницею, и никто не будет устрашать их, ибо уста Господа Саваофа изрекли это.
- ПРИТ. 29:2.** Когда умножаются праведники, веселится народ, а когда господствует нечестивый, народ стенает.
- ПС. 66:6,7; 84:13.** Да восхвалят Тебя народы, Боже, да восхвалят Тебя народы все. Земля дала плод свой; да благословит нас Бог, Бог наш.
- ИС. 25:6-8.** И сделает Господь Саваоф на горе сей для всех народов трапезу из тучных яств, трапезу из чистых вин, из тука костей и самых чистых вин; и уничтожит на горе сей покрывало, покрывающее все народы, покрывало, лежащее на всех племенах. Поглочена будет смерть навеки, и отрет Господь Бог слезы со всех лиц, и снимет поношение с народа Своего по всей земле; ибо так говорит Господь.
- ИС. 66:1; 60:13.** Так говорит Господь: небо - престол Мой, а земля - подножие ног Моих Я прославию подножие ног Моих.
- ИС. 11:6-9; 65:25.** Тогда волк будет жить вместе с ягнёнком, и барс будет лежать вместе с козленком; и теленок, и молодой лев, и вол будут вместе, и малое дитя будет водить их. И корова будет пастись с медведицею, и детеныши их будут лежать вместе, и лев, как вол, будет есть солому. И младенец будет играть над норою аспида, и дитя протянет руку свою на гнездо змеи. Не будут делать зла и вреда на всей святой горе Моей, ибо земля будет наполнена ведением Господа, как воды наполняют море.
- ИС. 33:24.** И ни один из жителей не скажет: «я болен»; народу, живущему там, будут отпущены согрешения.

ИЕР. 33:6. Вот, Я приложу ему пластырь и целебные средства, и уврачую их, и открою им обилие мира и истины.

ИОАН. 8:51. Истинно, истинно говорю вам: кто соблюдет слово Мое, тот не увидит смерти вовек.

ИОАН. 11:26. И всякий, живущий и верующий в Меня, не умрет вовек.

1 КОР.15:25,26. Ибо Ему надлежит царствовать, доколе низложит всех врагов под ноги Свои. Последний же враг истребится – смерть.

ОТКР.21:4. И отрет Бог всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло.

АД МОГИЛА

«АД», «МОГИЛА» и «ЯМА» ОТ ЕВРЕЙСКОГО СЛОВА «ШЕОЛ»

ПС. 15:10. Ибо Ты не оставишь души моей в аде (шеол) и не дашь святому Твоему увидеть тление.

ПС. 54:16. Да найдет на них смерть; да сойдут они живыми в ад, (шеол примечание могиле)

ИОН. 2:1,2. И повелел Господь большому киту поглотить Иону; и был Иона во чреве этого кита три дня и три ночи. И помолился Иона Господу Богу своему из чрева кита. (шеол, примечание могилы).

БЫТ. 37:35. И собрались все сыновья его и все дочери его, чтобы утешить его; но он не хотел утешиться и сказал: с печалью сойду к сыну моему в преисподнюю (шеол). Так оплакивал его отец его.

ИОВ.17:13,16. Если бы я и ожидать стал, то преисподняя (шеол) - дом мой; во тьме постелю я постель мою; В преисподнюю (шеол) сойдет она и будет покоиться со мною в прахе.

ЧИС. 16:33. И сошли они со всем, что принадлежало им, живые в преисподнюю (шеол), и покрыла их земля, и погибли они из среды общества.

СМ. ТАКЖЕ: Пс. 9:18; 85:13; 138:8; Ис. 14:9; Ос. 13:14.

«АД» И «МОГИЛА» ОТ ГРЕЧЕСКОГО СЛОВА «ГАДЕС»

ДЕЯН. 2:27,31. Ибо Ты не оставишь души моей в аде (гадес) и не дашь святому Твоему увидеть тления. Он прежде сказал о воскресении Христа, что не оставлена душа Его в аде (гадес), и плоть Его не видела тления.

ОТКР. 20:13,14. Тогда отдало море мертвых, бывших в нем, и смерть и ад (гадес примеч. могилы) отдали мертвых, которые были в них; и судим был каждый по делам своим. И смерть и ад (гадес) повержены в озеро огненное. Это смерть вторая.

1 КОР. 15:55. Смерть! где твое жало? ад! (гадес; примечание могилы) где твоя беда?

«АД» ОТ ГРЕЧЕСКИХ СЛОВ «ГЕЕНА» И «ТАРТАРОС»

МАТФ.10:28. И не бойтесь убивающих тело, души же не могущих убить; а бойтесь более Того, Кто может и душу и тело погубить в геенне.

МАТФ. 23:33. Змии, порождения ехиднины! как убежите вы от осуждения в геенну?

МАР. 9:43-48. И если соблазняет тебя рука твоя, отсеки ее: лучше тебе увечно-му войти в жизнь, нежели с двумя руками идти в геенну, в огонь неугасимый,
2 ПЕТ. 2:4. Ибо, если Бог ангелов согрешивших не пощадил, но, связав узами адского мрака (тартарос), предал блюсти на суд для наказания;

ИДОЛОПОКЛОНСТВО

ИСХ. 20:4,5. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им.

ИС. 42:8. Я Господь, это - Мое имя, и не дам славы Моей иному и хвалы Моей истуканам.

ПС. 95:5. Ибо все боги народов - идолы, а Господь небеса сотворил.

ПС. 105:36. Служили истуканам их, [которые] были для них сетью.

ДАН. 3:1-18. Царь Навуходоносор сделал золотой истукан, вышиною в шестьдесят локтей, шириною в шесть локтей, поставил его на поле Деире, в области Вавилонской. ... Седрах, Мисах и Авденаго, и сказали ... да будет известно тебе, царь, что мы богам твоим служить не будем и золотому истукану, которого ты поставил, не поклонимся.

ПС. 113:12-15. А их идолы - серебро и золото, дело рук человеческих. Есть у них уста, но не говорят; есть у них глаза, но не видят; есть у них уши, но не слышат; есть у них ноздри, но не обоняют; есть у них руки, но не осязают; есть у них ноги, но не ходят; и они не издают голоса гортанью своею.

2 КОР. 6:16,17. Какая совместность храма Божия с идолами? Ибо вы храм Бога... И потому выйдите из среды их и отделитесь, говорит Господь, и не прикасайтесь к нечистому; и Я прииму вас.

1 КОР. 10:14. Итак, возлюбленные мои, убегайте идолослужения.

1 ИОАН. 5:21. Дети! храните себя от идолов.

КОЛ. 3:5: Итак, умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и любостязание, которое есть идолослужение.

1 ЦАР.15:23. Противление то же, что идолопоклонство.

ОТКР. 13:3-16. И поклонились дракону, который дал власть зверю, и поклонились зверю, ... И поклонятся ему все живущие на земле, которых имена не написаны в книге жизни у Агнца, закланного от создания мира. ... И увидел я другого зверя. ... дано было ему творить перед зверем, он обольщает живущих на земле, говоря живущим на земле, чтобы они сделали образ зверя, который имеет рану от меча и жив. И дано ему было вложить дух в образ зверя, чтобы образ зверя и говорил и действовал так, чтобы убиваем был всякий, кто не будет поклоняться образу зверя.

СМ. ТАКЖЕ: Исх. 32:7,8; Лев. 26:1; Втор. 4:15-28; Суд. 2:17; Пс. 96:7; Ис. 2:20; 44:9-20; 45:16; Иер. 10:1-15; Мих. 5:13; Ав. 2:18,19.

БЕССМЕРТИЕ

ИЕГОВА ВСЕГДА ОБЛАДАЛ БЕССМЕРТИЕМ

ПС. 89:3. Прежде нежели родились горы, и Ты образовал землю и вселенную, и от века и до века Ты - Бог.

ИЕР. 10:10. А Господь Бог есть истина; Он есть Бог живой и Царь вечный.

1ТИМ. 1:17. Царю же веков нетленному, невидимому, единому премудрому Богу честь и слава во веки веков. Аминь.

ИИСУС ХРИСТОС, НАГРАЖДЕННЫЙ БЕССМЕРТИЕМ В СВОЕМ ВОСКРЕСЕНИИ
ИОАН. 5:26. Ибо, как Отец имеет жизнь в Самом Себе, так и Сыну дал иметь жизнь в Самом Себе.

1 ТИМ. 6:14-16. Соблудити заповедь чисто и неукоризненно, даже до явления Господа нашего Иисуса Христа, которое в свое время откроет блаженный и единый сильный Царь царствующих и Господь господствующих, единый имеющий бессмертие, Который обитает в неприступном свете, Которого никто из человеков не видел и видеть не может.

ОТКР. 1:17. И живой; и был мертв, и се, жив во веки веков.

УЧАСТНИКИ ТЕЛА ХРИСТА В БУДУЩЕМ ПОЛУЧАТ БЕССМЕРТИЕ

РИМ. 2:7. Тем, которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и бессмертия, - жизнь вечную.

РИМ. 6:5. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения.

1 КОР. 15:53,54. Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему облечься в бессмертие. Когда же тленное сие облечется в нетление и смертное сие облечется в бессмертие, ... поглощена смерть победою.

2 ТИМ. 1:10. Открывшейся же ныне явлением Спасителя нашего Иисуса Христа, разрушившего смерть и явившего жизнь и нетление через благовестие,

ИЕГОВА БОГ

БЫТ. 2:4. Иегова Бог создал землю и небо.

ВТОР. 10:17. Ибо Господь, Бог ваш, есть Бог богов и Владыка владык, Бог великий, сильный и страшный, Который не смотрит на лица и не берет даров.

ВТОР. 32:4,35. Он твердыня; совершенны дела Его, и все пути Его праведны; Бог верен, и нет неправды в Нем; Он праведен и истинен. У Меня отмщение и воздаяние.

ПС. 3:9. От Господа спасение. Над народом Твоим благословение Твое.

ПС. 35:10. Ибо у Тебя источник жизни.

ПС. 46:8. Ибо Бог - Царь всей земли; пойте все разумно.

ПС. 61:12. Сила у Бога.

ПС. 88:15. Правосудие и правота - основание престола Твоего; милость и истина предходят пред лицом Твоим.

ПРИТ. 2:6. Ибо Господь дает мудрость; из уст Его - знание и разум; Он сохраняет для праведных спасение; Он - щит для ходящих непорочно.

ИС. 33:22. Ибо Господь - судия наш, Господь - законодатель наш, Господь - царь наш; Он спасет нас.

ИС. 42:8. Я Господь, это - Мое имя, и не дам славы Моей иному и хвалы Моей истуканам.

ИС. 45:5. Я Господь, и нет иного; нет Бога кроме Меня; Я препоясал тебя, хотя ты не знал Меня.

ИС. 57:15. Ибо так говорит Высокий и Превознесенный, вечно Живущий, - Святый имя Его: Я живу на высоте небес и во святилище, и также с сокрушенными и смиренными духом, чтобы оживлять дух смиренных и оживлять сердца сокрушенных.

ИЕР. 10:10. А Господь Бог есть истина; Он есть Бог живой и Царь вечный. От гнева Его дрожит земля, и народы не могут выдержать негодования Его.

ИЕР. 23:24. Может ли человек скрыться в тайное место, где Я не видел бы его? говорит Господь. Не наполню ли Я небо и землю? говорит Господь.

ИЕЗ. 6:7. И будут падать среди вас убитые, и узнаете, что Я Господь.

МАЛ. 3:6. Ибо Я - Господь, Я не изменяюсь; посею вы, сыны Иакова, не уничтожились.

МАТФ. 19:26; Лук. 1:37. Богу же все возможно. Ибо у Бога не останется бессильным никакое слово.

ИОАН. 1:18: Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил.

2 КОР. 1:3. Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, Отец милосердия и Бог всякого утешения.

ЕВР. 12:29. Потому что Бог наш есть огонь поядающий.

ИАК. 1:17. Всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов, у Которого нет изменения и ни тени перемены.

1 ИОАН. 4:8. Бог есть любовь.

СМ. ТАКЖЕ: Исх. 3:14; 33:20; Ис. 14:24,27; 46:9-11; 1 Тимф. 1:17.

ТЕКСТЫ ГДЕ В ВЕРСИИ КОРОЛЯ ИАКОВА УПОТРЕБЛЯЮТ «ИЕГОВА»

ИСХ. 6:3. Являлся Я Аврааму, Исааку и Иакову с [именем] «Бог Всемогущий», а с именем [Моим] «ИЕГОВА» не открылся им.

ПС. 82:19. И да познают, что Ты, Которого одного имя ИЕГОВА, Всевышний над всею землею.

ИС. 12:2. Ибо ИЕГОВА - сила моя, и пение мое - Господь; и Он был мне во спасение.

ИС. 26:4. ИЕГОВА Бог есть твердыня вечная:

СМ. ТАКЖЕ: Быт. 22:14; Исх. 17:15; Суд. 6:24; Пс. 67:5; и примечание на полях Исх. 6:2; Иер. 16:21; 23:6; 33:2,16; Иез. 48:35; Ион. 1:9. «Иегова» находим в первоначальных еврейских Священных Писаниях 6,823, в Библии Версии Короля Иакова указывают на эти возникновения указывая это при написании маленькими буквами «Господь» и «Бог» и большими прописными буквами, как: ГОСПОДЬ: БОГ.

СУД

ХРИСТОС ИИСУС НАЗНАЧЕННЫЙ СУДЬЯ

ИЕР. 23:5. Вот, наступают дни, говорит Господь, и восставлю Давиду Отрасль праведную, и воцарится Царь, и будет поступать мудро, и будет производить суд и правду на земле.

ИОАН. 5:22. Ибо Отец и не судит никого, но весь суд отдал Сыну.

1 КОР. 4:4. Ибо хотя я ничего не знаю за собою, но тем не оправдываюсь; судия же мне Господь.

ИС. 11:3,4. И страхом Господним исполнится, и будет судить не по взгляду очей Своих и не по слуху ушей Своих решать дела. Он будет судить бедных по правде, и дела страдальцев земли решать по истине; и жезлом уст Своих поразит землю, и духом уст Своих убьет нечестивого.

СМ. ТАКЖЕ: Пс. 71: 1-4; Деян. 10: 42; 17: 31.

СУД ЦЕРКВИ

МАЛ. 3:1-4. Вот, Я посылаю Ангела Моего, и он приготовит путь предо Мною, и внезапно придет в И кто выдержит день пришествия Его, и кто устоит, когда Он явится? Ибо Он - как огонь расплавляющий и как щелок очищающий, и сядет переплавлять и очищать серебро, и очистит сынов Левия и переплавит их, как золото и как серебро, чтобы приносили жертву Господу в правде. Тогда благоприятна будет Господу жертва Иуды и Иерусалима, как во дни древние и как в лета прежние.

1 ПЕТ. 4:17. Ибо время начаться суду с дома Божия; если же прежде с нас начнется, то какой конец непокоряющимся Евангелию Божию?

МАТФ. 24:42-51. Итак бодрствуйте, потому что не знаете, в который час Господь ваш придет. ... Кто же верный и благоразумный раб, которого господин его поставил над слугами своими, чтобы давать им пищу во время? Блажен тот раб, которого господин его, придя, найдет поступающим так; истинно говорю вам, что над всем имением своим поставит его. Если же раб тот, будучи зол, скажет в сердце своем: не скоро придет господин мой, и начнет бить товарищей своих и есть и пить с пьяницами, - то придет господин раба того в день, в который он не ожидает, и в час, в который не думает, и рассечет его, и подвергнет его одной участи с лицемерами; там будет плач и скрежет зубов.

СМ. ТАКЖЕ: Ис. 6:1-8; Соф. 3:1-8; Матф. 21:12,13; 25:1-30; Откр. 11:18.

СУД НАРОДОВ; ЕГО ВЫПОЛНЕНИЕ В АРМАГЕДДОНЕ

МАТФ. 25:31,32. Когда же придет Сын Человеческий во славе Своей и все святые Ангелы с Ним, тогда сядет на престоле славы Своей, и соберутся пред Ним все народы; и отделит одних от других, как пастырь отделяет овец от козлов.

ИЕЗ. 9:2-7. И сказал ему Господь: пройди посреди города, посреди Иерусалима, и на челах людей скорбящих, вздыхающих о всех мерзостях, совершающихся среди него, сделай знак. ... но не троньте ни одного человека, на котором знак, и начните от святилища Моего. И начали они с тех старейшин, которые были перед домом. И сказал им: оскверните дом, и наполните дворы убитыми, и выйдите. И вышли, и стали убивать в городе.

ИУД. 14,15. О них пророчествовал и Енох, седьмый от Адама, говоря: «се, идет Господь со тьмами святых Ангелов Своих - сотворить суд над всеми и обличить всех между ними нечестивых во всех делах, которые произвело их нечестие, и во всех жестоких словах, которые произносили на Него нечестивые грешники».

СМ. ТАКЖЕ: Ис. 2:4; 11:1-4; Зах. 9:9,10.

1 000 -ЛЕТНИЙ ДЕНЬ СУДА

ДЕЯН. 17:31. Ибо Он назначил день, в который будет праведно судить вселенную, посредством предопределенного Им Мужа, подав удостоверение всем, воскресив Его из мертвых.

2 ПЕТ. 3:7,8. День суда Одно то не должно быть сокрыто от вас, возлюбленные, что у Господа один день, как тысяча лет, и тысяча лет, как один день.

ОТКР. 20:4,11-13. И увидел я престолы и сидящих на них, которым дано было судить, ... И увидел я великий белый престол и Сидящего на нем, И увидел я мертвых, малых и великих, стоящих пред Богом, и книги раскрыты были, и иная книга раскрыта, которая есть книга жизни; и судимы были мертвые по написанному в книгах, сообразно с делами своими. Тогда отдало море мертвых, бывших в нем, и смерть и ад отдали мертвых, которые были в них; и судим был каждый по делам своим.

СМ. ТАКЖЕ: Пс. 95:10-13; Луки 22:30; Иоан. 5:27,29, ; 1 Кор. 6: 2, 3; 2 Тим. 4:1.

ОПРАВДАНИЕ ВЕРОЙ

РИМ. 3:20. потому что делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть; ибо законом познается грех. ... Потому что все согрешили и лишены славы Божией, получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его через веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде, во время долготерпения Божия, к показанию правды Его в настоящее время, да явится Он праведным и оправдывающим верующего в Иисуса. Ибо мы признаем, что человек оправдывается верою, независимо от дел закона.

РИМ. 5:1,9,18. Итак, оправдавшись верою, ... Посему тем более ныне, будучи оправданы Кровию Его, спасемся Им от гнева. Посему, как преступлением одного всем человекам осуждение, так правдою одного всем человекам оправдание к жизни.

РИМ. 8:33. Кто будет обвинять избранных Божиих? Бог оправдывает [их].

ГАЛ. 2:16. Однако же, узнав, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдается никакая плоть.

СМ. ТАКЖЕ: Деян. 13:38,39; Рим. 4:24, 25; 8:30; 1 Кор. 6:11; Галат. 3:11, 24; 1 Тим. 3:16; Тита 3:7; Иак. 2:17-26.

ЦАРСТВО НЕБЕСНОЕ

1 ПАР. 29:11. Твое, Господи, величие, и могущество, и слава, и победа и великолепие, и все, [что] на небе и на земле, Твое: Твое, Господи, царство, и Ты превыше всего, как Владычествующий.

МАТФ. 6:10. Да придет Царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе;

ЛУК. 22:29. Я завещаю вам, как завещал Мне Отец Мой, Царство.

ЛУК. 12:31,32. Наипаче ищите Царствия Божия, и это все приложится вам. Не бойся, малое стадо! ибо Отец ваш благоволил дать вам Царство.

ОТКР. 20:4. Они ожили и царствовали со Христом тысячу лет.

1 КОР. 15:24,28. А затем конец, когда Он предаст Царство Богу и Отцу, когда упразднит всякое начальство и всякую власть и силу.... Когда же все покорит Ему, тогда и Сам Сын покорится Покорившему все Ему, да будет Бог все во всем.

МАТФ. 11:11. Истинно говорю вам: из рожденных женами не восставал больший Иоанна Крестителя; но меньший в Царстве Небесном больше его.

ИОАН. 3:5. Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие.

1 КОР. 15:50. Но то скажу вам, братия, что плоть и кровь не могут наследовать Царствия Божия, и тление не наследует нетления.

ИОАН. 18:36. Иисус отвечал: Царство Мое не от мира сего; если бы от мира сего было Царство Мое, то служители Мои подвизались бы за Меня, чтобы Я не был предан Иудеям; но ныне Царство Мое не отсюда.

ЛУК. 17:21. И не скажут: вот, оно здесь, или: вот, там. Ибо вот, Царствие Божие внутрь вас есть.

ИС. 9:6,7. Ибо младенец родился нам - Сын дан нам; владычество на раменах Его, и нарекут имя Ему: Чудный, Советник, Бог крепкий, Отец вечности, Князь мира. Умножению владычества Его и мира нет предела на престоле Давида и в царстве его, ... Ревность Господа Саваофа соделает это.

ОТКР. 12:1-5. И родила она младенца мужского пола, которому надлежит пасти все народы жезлом железным; и восхищено было дитя ее к Богу и престолу Его.

ПС. 2:1-6. Псалом Давида. Зачем мятутся народы, и племена замышляют тщетное? Восстают цари земли, и князья совещаются вместе против Господа и против помазанника Его. ... «Я помазал Царя Моего над Сионом, святою горою Моею.

ПС. 109:2. Жезл силы Твоей пошлет Господь с Сиона: господствуй среди врагов Твоих.

ДАН. 2:44. И во дни тех царств Бог небесный воздвигнет царство, которое веки не разрушится, и царство это не будет передано другому народу; оно сокрушит и разрушит все царства, а само будет стоять вечно,

ДАН. 7:13,14. Видел я в ночных видениях, вот, с облаками небесными шел как бы Сын человеческий, дошел до Ветхого днями и подведен был к Нему. И Ему дана власть, слава и царство, чтобы все народы, племена и языки служили Ему; владычество Его - владычество вечное, которое не прейдет, и царство Его не разрушится.

ПС. 144:13. Царство Твое - царство всех веков, и владычество Твое во все роды.

ОТКР. 11:15. И седьмой Ангел вострубил, и раздались на небе громкие голоса, говорящие: царство мира соделалось царством Господа нашего и Христа Его, и будет царствовать во веки веков. ... Говоря: благодарим Тебя, Господи Боже Вседержитель, Который еси и был и грядешь, что ты приял силу Твою великую и воцарился.

См., актуальный заголовок «Второе пришествие Иисуса Христа» как признак учреждения Царства Божия.

СЛУЖИТЕЛЬ ЕВАНГЕЛИЯ**ПОСВЯЩЕНИЕ**

ИС. 61:1,2; Луки 4:17-19. Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня благовествовать нищим, послал Меня исцелять сокрушенных сердцем, проповедывать пленным освобождение и узникам открытие темницы, проповедывать лето Господне благоприятное и день мщения Бога нашего, утешить всех сетующих.

ИОИЛ. 2:28,29; Деян. 26:16-19. И будет после того, излию от Духа Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши; старцам вашим будут сниться сны, и юноши ваши будут видеть видения. И также на рабов и на рабынь в те дни излию от Духа Моего.

ИС. 43:10,12. Ам.Ст.Вер. А Мои свидетели, говорит Господь, вы и раб Мой, которого Я избрал, чтобы вы знали и верили Мне, и разумели, что это Я: прежде Меня не было Бога и после Меня не будет. ... Я предрек и спас, и возвестил; а иного нет у вас, и вы - свидетели Мои, говорит Иегова Господь, что Я Бог.

ИОАН. 15:16. Не вы Меня избрали, а Я вас избрал и поставил вас, чтобы вы шли и приносили плод.

МИССИЯ, ЧТОБЫ ПРОПОВЕДОВАТЬ

МАТФ. 24:14. И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придет конец.

МАР. 13:10. И во всех народах прежде должно быть проповедано Евангелие.

ЛУКИ 9:60. Но Иисус сказал ему: предоставь мертвым погребать своих мертвецов, а ты иди, благовествуй Царствие Божие.

МАТФ. 28:19. Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа,

ДЕЯН. 1:8. Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святыи; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли.

1 КОР. 9:14,16. Так и Господь повелел проповедующим Евангелие жить от благовествования. Ибо если я благовествую, то нечем мне хвалиться, потому что это необходимая [обязанность] моя, и горе мне, если не благовествую!

2 КОР. 5:20. Итак мы - посланники от имени Христова.

1 ПЕТ. 2:9: Но вы - род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел, дабы возвещать совершенство Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет;

ОТКР. 22:17. И Дух и невеста говорят: прииди! И слышавший да скажет прииди! Жажущий пусть приходит, и жаляющий пусть берет воду жизни даром.

СМ. ТАКЖЕ: Ис. 6:9; Иез. 3:4,17; 9:4; 33:7; 2 Тим. 4:2.

ПОВИНОВЕНИЕ ПОРУЧЕНИЮ

ДЕЯН. 4:19,20. Но Петр и Иоанн сказали им в ответ: судите, справедливо ли пред Богом слушать вас более, нежели Бога? Мы не можем не говорить того, что видели и слышали.

ДЕЯН. 5:29. Петр же и Апостолы в ответ сказали: должно повиноваться больше Богу, нежели человекам.

РИМ. 1:31,32. Вероломны, ... достойны смерти.

СМ. ТАКЖЕ: Иер. 1:7,8,17; Матф. 10:26,27,32,33; Галат. 1:8-12.

МЕТОД ПРОПОВЕДОВАНИЯ

ЕВР. 13:15. Итак будем через Него непрестанно приносить Богу жертву хвалы, то есть плод уст, прославляющих имя Его.

МАТФ. 10:7, 11-14. ходя же, проповедуйте, что приблизилось Царство Небесное; В какой бы город или селение ни вошли вы, наведывайтесь, кто в нем достоин, и там оставайтесь, пока не выйдете; а входя в дом, приветствуйте его, говоря: мир дому сему; и если дом будет достоин, то мир ваш придет на него; если же не будет достоин, то мир ваш к вам возвратится. А если кто не примет вас и не послушает слов ваших, то, выходя из дома или из города того, отрясите прах от ног ваших;

МАР. 1:38. Он говорит им: пойдем в ближние селения и города, чтобы Мне и там проповедывать, ибо Я для того пришел.

ЛУК. 8:1. После сего Он проходил по городам и селениям, проповедуя и благовествуя Царствие Божие, и с Ним двенадцать.

ДЕЯН. 5:42. И всякий день в храме и по домам не переставали учить и благовествовать об Иисусе Христе.

ДЕЯН. 20:20. как я не пропустил ничего полезного, о чем вам не проповедывал бы и чему не учил бы вас всенародно и по домам.

ДЕЯН. 17:17. Итак он рассуждал в синагоге с Иудеями и с чтущими Бога, и ежедневно на площади со встречающимися.

ЛУК. 13:26. На улицах наших учил Ты.

ПРИТ. 1:20,21. Премудрость возглашает на улице, на площадях возвышает голос свой, в главных местах собраний проповедует, при входах в городские ворота говорит речь свою.

ПРИТ. 8:1-3. Не премудрость ли взывает? и не разум ли возвышает голос свой? Она становится на возвышенных местах, при дороге, на распутиях; она взывает у ворот при входе в город, при входе в двери.

ДЕЯН.15:36. По некотором времени Павел сказал Варнаве: пойдем опять, посетим братьев наших по всем городам, в которых мы проповедали слово Господне, как они живут.

СМ. ТАКЖЕ: Ос. 14:2; Матф. 11:1; Деян. 2:46,47.

«ДРУГИЕ ОВЦЫ»

ИОАН: 10:16. Есть у Меня и другие овцы, которые не сего двора, и тех надлежит Мне привести: и они услышат голос Мой, и будет одно стадо и один Пастырь.

СМ. ТАКЖЕ: Ис. 56:3-8; Матф. 25:32-34; Откр. 7:9-17.

МОЛИТВА

БОГ ИЕГОВА, В СОСТОЯНИИ УСЛЫШАТЬ МОЛИТВУ

ПС. 64:3. Ты слышишь молитву; к Тебе прибегает всякая плоть.

ЕФ. 3:19-21. Кто действующею в нас силою может сделать несравненно больше всего, чего мы просим, или о чем помышляем, Тому слава.

СМ. ТАКЖЕ: Неем. 2:2-6; Дан. 9:20-23; Иоана 2:2,7; Иак. 5:17,18.

ЦЕННОСТЬ МОЛИТВЫ И ИНСТРУКЦИИ ОТНОСИТЕЛЬНО НЕЕ

ИС. 56:7. Я приведу на святую гору Мою и обрадую их в Моем доме молитвы; все-сожжения их и жертвы их будут лагоприятны на жертвеннике Моем, ибо дом Мой назовется домом молитвы для всех народов.

ИАК. 5:13,16. Злостраждет ли кто из вас, пусть молится. ... Признавайтесь друг пред другом в проступках и молитесь друг за друга, чтобы исцелиться: много может усиленная молитва праведного.

МАТФ. 6:5-13. И, когда молишься, не будь, как лицемеры, ... чтобы показаться перед людьми. ... Молитесь же так: Отче наш, сущий на небесах! да святится имя Твое; да приидет Царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе; хлеб наш насущный дай нам на сей день; и прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим; и не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого. Ибо Твое есть Царство и сила и слава во веки. Аминь.

ИОАН. 16:23. И в тот день вы не спросите Меня ни о чем. Истинно, истинно говорю вам: о чем ни попросите Отца во имя Мое, даст вам.

ИОАН. 17:9. Я о них молю: не о всем мире молю, но о тех, которых Ты дал Мне.

1 ТИМ. 4:4,5. Ибо всякое творение Божие хорошо, и ничто не предосудительно, если принимается с благодарением, потому что освящается словом Божиим и молитвою.

СМ. ТАКЖЕ: Иер. 7:16; 11:14; Зах. 8:21,22; Матф. 21:13,22; Марка 12:40; Рим. 12:12; Ефес. 6:18; 1 Петр. 4:7.

ЧЬИ МОЛИТВЫ УСЛЫШАНЫ, И ЧЬИ НЕ УСЛЫШАНЫ

ПРИТ. 15:8,29. Жертва нечестивых - мерзость пред Господом, а молитва праведных благоугодна Ему. Далек Господь от нечестивых, а молитву праведников слышит.

ПРИТ. 28:9. Кто отклоняет ухо свое от слушания закона, того и молитва - мерзость.

ИАК. 4:3. Просите, и не получаете, потому что просите не на добро, а чтобы употребить для ваших вожделений.

1 ПЕТ. 3:12. Потому что очи Господа обращены к праведным и уши Его к молитве их, но лице Господне против делающих зло, чтобы истребить их с земли.

СМ. ТАКЖЕ: 2 Парал. 7:14; Пс. 65:19; 101:18; 108:7,8; 144:19; Ис. 1:15; Иоан. 14:13.

НАКАЗАНИЕ ЗА НЕПОВИНОВЕНИЕ

БЫТ. 2:17. А от дерева познания добра и зла не ешь от него, ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь.

ПС. 91:8. Тогда как нечестивые возникают, как трава, и делающие беззаконие цветут, чтобы исчезнуть на веки.

ПС. 144:20. Хранит Господь всех любящих Его, а всех нечестивых истребит.

ИЕР. 51:57. И заснут сном вечным, и не пробудятся.

ИЕЗ. 18:4,20. Душа согрешающая, та умрет.

ДЕЯН. 3:23. И будет, что всякая душа, которая не послушает Пророка того, истребится из народа.

РИМ. 1:32. Они знают праведный [суд] Божий, что делающие такие [дела] достойны смерти.

РИМ. 6:23. Ибо возмездие за грех - смерть, а дар Божий - жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем.

СМ. ТАКЖЕ: Пс. 9:17; 36:10, 20; Матф. 25:46; 2 Фес. 1:8, 9.

ВЫКУП

ПОТРЕБНОСТЬ В ВЫКУПЕ И НАДЕЖДА НА НЕГО

РИМ. 5:12. Посему, как одним человеком грех вошел в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому что в нем все согрешили.

РИМ. 3:10. Как написано: нет праведного ни одного;

ПС. 50:7. Вот, я в беззаконии зачат, и во грехе родила меня мать моя.

ПС. 48:8. Человек никак не искупит брата своего и не даст Богу выкупа за него.

ОС.13:14. От власти ада Я искуплю их, от смерти избавлю их. Смерть! где твое жало? ад! где твоя победа? Раскаяния в том не будет у Меня.

СМ. ТАКЖЕ: Иова 33:24,25; Пс. 48:16; 102:4.

ОСНОВАНИЕ ДЛЯ ВЫКУПА СОГЛАСИЕ

ИСХ. 21:23,24. А если будет вред, то отдай душу за душу, глаз за глаз, зуб за зуб, руку за руку, ногу за ногу.

ЛЕВ. 17:11. Потому что душа тела в крови, и Я назначил ее вам для жертвенника, чтобы очищать души ваши, ибо кровь сия душу очищает.

ЕВР. 9:22. Да и все почти по закону очищается кровью, и без пролития крови не бывает прощения.

ВЫКУП ПРЕДОСТАВЛЕН ЧЕРЕЗ КРОВЬ ХРИСТА ИИСУСА

ИОАН. 1:14. И Слово стало плотию, и обитало с нами.

ЕВР. 2:9. Но видим, что за претерпение смерти увенчан славою и честью Иисус, Который не много был унижен пред Ангелами, дабы Ему, по благодати Божией, вкусить смерть за всех.

ЕВР. 9:12, 23-28. И не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Кровию, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление.... так и Христос, однажды принеся Себя в жертву, чтобы подъять грехи многих, во второй раз явится не для очищения греха, а для ожидающих Его во спасение.

МАТФ. 20:28. так как Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих.

1 ТИМ. 2:6. Предавший Себя для искупления всех. Таково было в свое время свидетельство,

ЕВР. 5:9. И, совершившись, сделался для всех послушных Ему виновником спасения вечного.

СМ. ТАКЖЕ: Ис. 53:5,10-12; Марк. 10:45; Иоан. 1:29; 3:16,36; 6:51; 10:10,11,15; Деян. 4:12; Римл. 5: 8-10; 1 Кор. 6:20; 7:23; Ефс. 1:7; Колос. 1: 14; Тит. 2:14; Евр. 10:4,5, 10-20; 1 Петр. 1:18,19; 3:18; 1 Иоан. 1:7; 2:2; 4:10,14; Откр. 5:9; 7:14; 14:3,4.

ВОСКРЕСЕНИЕ

ИОАН. 11:25. Иисус сказал ей: Я есмь воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрет, оживет.

1 КОР. 15:21,22. Ибо, как смерть через человека, так через человека и воскресение мертвых. Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут.

ДЕЯН. 24:15. Имея надежду на Бога, что будет воскресение мертвых, праведных и неправедных.

ИОАН. 5:28,29. Не дивитесь сему; ибо наступает время, в которое все, находящиеся в гробах, услышат глас Сына Божия; и изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло - в воскресение осуждения.

ИОВ. 14:14,15. Когда умрет человек, то будет ли он опять жить? Во все дни определенное мне времени я ожидал бы, пока придет мне смена. Воззвал бы Ты, и я дал бы Тебе ответ, и Ты явил бы благоволение творению рук Твоих.

СМ. ТАКЖЕ: Иова 19:25,26; Ис. 26:19; Луки 20:37; Евр. 11:17,19; Матф. 22:31,32.

«ПЕРВОЕ ВОСКРЕСЕНИЕ»

1 КОР. 15:20,23,44,49,51,52. Но Христос воскрес из мертвых, первенец из умерших. Каждый в своем порядке: первенец Христос, потом Христовы, в пришествие Его. Сеется тело душевное, восстает тело духовное. ... И как мы носили образ перстного, будем носить и образ небесного. Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все изменимся вдруг, во мгновение ока, при последней трубе; ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся.

1 ФЕСС. 4:14-16. Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним. Ибо сие говорим вам словом Господним, что мы живущие, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших, потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде.

ОТКР. 20:6. Блажен и свят имеющий участие в воскресении первом: над ними смерть вторая не имеет власти, но они будут священниками Бога и Христа и будут царствовать с Ним тысячу лет.

СМ. ТАКЖЕ: Рим. 6:5; 2 Кор. 5:1-4; Филип. 3:10,11; 1 Петр. 1:3; 3:18; Откр. 1:5.

«ЛУЧШЕЕ ВОСКРЕСЕНИЕ»

ЕВР. 11:35. Иные же замучены были, не приняв освобождения, дабы получить лучшее воскресение.

ОБЩЕЕ ВОСКРЕСЕНИЕ

ОТКР. 20:5,12,13. Прочие же из умерших не ожили, доколе не окончится тысяча лет. Это - первое воскресение. И увидел я мертвых, малых и великих, стоящих пред Богом, и книги раскрыты были, и иная книга раскрыта, которая есть книга жизни; и судимы были мертвые по написанному в книгах, сообразно с делами своими. Тогда отдало море мертвых, бывших в нем, и смерть и ад отдала мертвых, которые были в них; и судим был каждый по делам своим.

ЛУК. 20:35,36. А сподобившиеся достигнуть того века и воскресения из мертвых ни женятся, ни замуж не выйдут, и умереть уже не могут, ибо они равны Ангелам и суть сыны Божии, будучи сынами воскресения.

ОСВЯЩЕНИЕ

ЛЕВ. 20:7,8. Освящайте себя и будьте святы, ибо Я Господь, Бог ваш, свят. Соблюдайте постановления Мои и исполняйте их, ибо Я Господь, освящающий вас.

ИОАН. 17:17,19. Освяти их истиною Твоею; слово Твое есть истина. И за них Я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истиною.

РИМ. 15:16. Будучи освящено Духом Святым.

ЕФ. 5:25,26. Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее, чтобы освятить ее, очистив банею водною посредством слова.

1 ФЕСС. 4:3,4. Ибо воля Божия есть освящение ваше, чтобы вы воздерживались от блуда; чтобы каждый из вас умел соблюдать свой сосуд в святости и чести,

2 ТИМ. 2:21. Итак, кто будет чист от сего, тот будет сосудом в чести, освященным и благопотребным Владыке, годным на всякое доброе дело.

ЕВР. 10:10,29. По сей-то воле освящены мы единокатным принесением тела Иисуса Христа. ... Кровь завета, которою освящен.

СМ. ТАКЖЕ: Деян. 26:18; 1 Фес. 5:23; Евр. 2:11; 13:12; Иуды 1.

САТАНА И ЕГО ДЕМОНЫ

ИХ ПРОИСХОЖДЕНИЕ И ДАЛЬНЕЙШЕЕ СУЩЕСТВОВАНИЕ

ИЕЗ. 28:12-18. Так говорит Господь Бог: ... Ты находился в Едеме, в саду Божием; ... 14 Ты был помазанным херувимом, чтобы осенять, и Я поставил тебя на то; ты был на святой горе Божией, ходил среди огнистых камней. Ты совершен был в путях твоих со дня сотворения твоего, доколе не нашлось в тебе беззакония. ... ты осквернил святилища твои.

БЫТ. 3:4. И сказал змей жене: нет, не умрете,

ИСХ. 9:16. Но для того Я сохранил тебя, чтобы показать на тебе силу Мою, и чтобы возвещено было имя Мое по всей земле.

СМ. ТАКЖЕ: 2 Петр. 2:4; Иуды 6.

ИХ НАПАДЕНИЕ И ЗАЩИТА ОТ НИХ

ОТКР. 12:7-17. И произошла на небе война: Михаил и Ангелы его воевали ... Горе живущим на земле и на море! потому что к вам сошел диавол в сильной ярости, зная, что немного ему остается времени. ... И расвирипел дракон на жену, и пошел, чтобы вступить в брань с прочими от семени ее, сохраняющими заповеди Божии и имеющими свидетельство Иисуса Христа.

ОТКР. 16:13,14. И видел я выходящих из уст дракона и из уст зверя и из уст лжепророка трех духов нечистых, подобных жабам: это - бесовские духи, творящие знамения; они выходят к царям земли всей вселенной, чтобы собрать их на брань в оный великий день Бога Вседержителя.

1 ПЕТ. 5:8. Трезвитесь, бодрствуйте, потому что противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища, кого поглотить.

ИАК. 4:7. Итак покоритесь Богу; противостаньте диаволу, и убежит от вас.

ЕФ. 6:11,12. Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней дьявольских, потому что наша брань не против крови и плоти, но

против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесной.

2 КОР. 11:14,15. И неудивительно: потому что сам сатана принимает вид Ангела света, а потому не великое дело, если и служители его принимают вид служителей правды; но конец их будет по делам их.

СМ. ТАКЖЕ: Иова 1:6-12; 2:1-6; Матф. 4:1-11; Иоан. 8:44; 2 Кор. 2:1.1; 2 Тим. 4:1; 1 Иоан. 3:8; Откр. 2:10; и актуальная тема «Этот существующий злой мир».

ИХ УНИЧТОЖЕНИЕ

БЫТ. 3:15. И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пятю.

РИМ. 16:20. Бог же мира сокрушит сатану под ногами вашими вскоре. Благодать Господа нашего Иисуса Христа с вами! Аминь.

ИС. 14:12-15. Как упал ты с неба, денница, сын зари! разбился о землю, попиравший народы. А говорил в сердце своем: «взойду на небо, выше звезд Божиих вознесу престол мой и сяду на горе в сонме богов, на краю севера; взойду на высоты облачные, буду подобен Всевышнему». Но ты низвержен в ад, в глубины преисподней.

ИЕЗ. 28:18. Множеством беззаконий твоих в неправедной торговле твоей ты осквернил святилища твои; и Я извлеку из среды тебя огонь, который и пожрет тебя; и Я превращу тебя в пепел на земле перед глазами всех, видящих тебя.

ЕВР. 2:14. А как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть диавола.

ОТКР. 20:1-3. И увидел я Ангела, сходящего с неба, который имел ключ от бездны и большую цепь в руке своей. Он взял дракона, змия древнего, который есть диавол и сатана, и сковал его на тысячу лет, и низверг его в бездну, и заключил его, и положил над ним печать, дабы не прельщал уже народы, доколе не окончится тысяча лет; после же сего ему должно быть освобожденным на малое время.

ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ ИИСУСА ХРИСТА

НЕ В ТЕЛЕСНОЙ ФОРМЕ, НО КАК ДУХОВНОЕ СУЩЕСТВО

ИОАН. 14:19. Еще немного, и мир уже не увидит Меня; а вы увидите Меня, ибо Я живу, и вы будете жить.

2 КОР. 5:16. Потому отныне мы никого не знаем по плоти; если же и знали Христа по плоти, то ныне уже не знаем.

1 ТИМ. 6:14,16. Иисуса Христа, ...Который обитает в неприступном свете.

МАТФ. 25:31. Когда же придет Сын Человеческий во славе Своей и все святые Ангелы с Ним, тогда сядет на престоле славы Своей.

2 ФЕСС. 1:7,8. А вам, оскорбляемым, отрадою вместе с нами, в явление Господа Иисуса с неба, с Ангелами силы Его, в пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся благовествованию Господа нашего Иисуса Христа.

ВРЕМЯ ВТОРОГО ПРИШЕСТВИЯ УСТАНОВЛЕНО СЛОВОМ ГОСПОДНИМ

ИЕЗ. 21:27. Низложу, низложу, низложу и его не будет, доколе не придет Тот, Кому принадлежит он, и Я дам Ему.

ЛУК. 21:24. И падут от острия меча, и отведутся в плен во все народы; и Иерусалим будет попираем язычниками, доколе не окончатся времена язычников.

ДАН. 4:13. Пройдут над ним семь времен.

ОТКР. 12:6,14. Питали ее там тысячу двести шестьдесят дней. ... Питалась в продолжение времени, времен и полвремени.

ИЕЗ. 4:6. День за год, день за год Я определил тебе.

ФИЗИЧЕСКИЕ ЗНАКИ, ОТМЕЧАЮЩИЕ ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ

МАТФ. 24:3-36. Когда же сидел Он на горе Елеонской, то приступили к Нему ученики наедине и спросили: скажи нам, когда это будет? и какой признак Твоего пришествия и кончины века? ... ибо восстанет народ на народ, и царство на царство; и будут глады, моры и землетрясения ... Тогда будут предавать вас на мучения и убивать вас; и вы будете ненавидимы всеми народами за имя Мое. И многие лжепророки восстанут, ... И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам. ... Итак, когда увидите мерзость запустения, реченную через пророка Даниила, стоящую на святом месте. ... Ибо тогда будет великая скорбь, какой не было от начала мира донныне, и не будет. ... Не пройдет род сей, как все сие будет.

ЛУК. 21:25,26. И будут знамения в солнце и луне и звездах, а на земле уныние народов и недоумение; и море восшумит и возмутится; люди будут издыхать от страха и ожидания бедствий, грядущих на вселенную, ибо силы небесные поколеблются.

ЛУК. 17:26-30. И как было во дни Ноя, так будет и во дни Сына Человеческого: ели, пили, женились, выходили замуж, до того дня, как вошел Ной в ковчег, и пришел потоп и погубил всех. Так же, как было и во дни Лота: ели, пили, покупали, продавали, садили, строили; но в день, в который Лот вышел из Содома, пролился с неба дождь огненный и серный и истребил всех; так будет и в тот день, когда Сын Человеческий явится.

2 ТИМ. 3:1-51. Знай же, что в последние дни наступят времена тяжкие. Ибо люди будут самолюбивы, сребролюбивы, горды, надменны, злоречивы, родителям непокорны, неблагодарны, нечестивы, недружелюбны, непримирительны, клеветники, невоздержны, жестоки, не любящие добра, предатели, наглы, напыщенны, более сластолюбивы, нежели боголюбивы, имеющие вид благочестия, силы же его отрехшиеся. Таковых удаляйся.

2 ПЕТ. 3:3-5,10. Прежде всего знайте, что в последние дни явятся наглые ругатели, поступающие по собственным своим похотям и говорящие: где обетование пришествия Его? Ибо с тех пор, как стали умирать отцы, от начала творения, все остается так же. Думающие так не знают, что вначале словом Божиим небеса и земля составлены из воды и водою: ... Придет же день Господень, как тать ночью, и тогда небеса с шумом прейдут, стихии же, разгоревшись, разрушатся, земля и все дела на ней сгорят.

СМ. ТАКЖЕ: Мал. 5:1-3; Марк. 15:3-30; Луки 21:7-32; 1 Фесс. 5:3; 1 Петр. 4:17; Откр. 17:3, 8-14; и актуальная тема «Царство небесное».

ДУША СМЕРТНА

БЫТ. 1:20. И сказал Бог: да произведет вода пресмыкающихся, душу живую; и птицы да полетят над землею, по тверди небесной.

БЫТ. 1:30. А всем зверям земным, и всем птицам небесным, и всякому пресмыкающемуся по земле, в котором душа живая, [дал] Я всю зелень травную в пищу.

БЫТ. 2:7. И создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек душою живою.

ЧИС. 31:28. И от воинов, ходивших на войну, возьми дань Господу, по одной душе: из пятисот, из людей и из крупного скота, и из ослов и из мелкого скота.

СУД. 16:30. И сказал Самсон: умри, душа моя, с Филистимлянами! И уперся всею силою, и обрушился дом на владельцев и на весь народ, бывший в нем. И было умерших, которых умертвил Самсон при смерти своей, более, нежели сколько умертвил он в жизни своей.

ПС. 77:50. Уравнял стезю гневу Своему, не охранял души их от смерти, и скот их предал моровой язве.

ПС. 88:49. Кто из людей жил - и не видел смерти, избавил душу свою от руки преисподней?

ИС. 53:12. За то, что предал душу Свою на смерть.

ИЕЗ. 18:4,20. Душа согрешающая, та умрет.

ДЕЯН. 3:23. И будет, что всякая душа, которая не послушает Пророка того, истребит из народа.

СМ. ТАКЖЕ: И. Нав. 10:28-39; Пс. 7:5; 22:29; 33:18,19; Матф. 10:28; Иак.5: 20; Откр. 16:3.

ЗНАМЯ ДЛЯ ХРИСТИАН

ЧИС. 2:1,2,17. И сказал Господь Моисею и Аарону, говоря: сыны Израилевы должны каждый ставить стан свой при знамени своем, при знаках семейств своих; пред скиниею собрания вокруг должны ставить стан свой. Когда пойдет скиния собрания, стан левитов будет в середине станов. Как стоят, так и должны идти, каждый на своем месте при знаменах своих.

ЗТОР. 5:9. Не поклоняйся им и не служи им; ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, за вину отцов наказывающий детей до третьего и четвертого рода, ненавидящих Меня.

ПС. 19:6. Мы возрадуемся о спасении твоём и во имя Бога нашего поднимем знамя. Да исполнит Господь все прошения твои.

ПС. 59:6. Даруй боящимся Тебя знамя, чтобы они подняли его ради истины.

ПЕСН. П. 2:4. Он ввел меня в дом пира, и знамя его надо мною - любовь.

ИС. 49:22,23. Так говорит Господь Бог: вот, Я подниму руку Мою к народам, и выставлю знамя Мое племенам, и принесут сыновей твоих на руках и дочерей твоих на плечах. И будут цари питателями твоими, и царицы их кормилицами твоими; лицом до земли будут кланяться тебе и лизать прах ног твоих, и узнаешь, что Я Господь, что надеющиеся на Меня не постыдятся.

ИС. 62:10. Проходите, проходите в ворота, приготовляйте путь народу! Ровняйте, ровняйте дорогу, убирайте камни, поднимите знамя для народов!

«ЭТОТ СУЩЕСТВУЮЩИЙ ЗЛОЙ МИР»

ГАЛ.1:3-5. Благодать вам и мир от Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа, Который отдал Себя Самого за грехи наши, чтобы избавить нас от настоящего лукавого века.

ИОАН.14:30. Уже немного Мне говорить с вами; ибо идет князь мира сего, и во Мне не имеет ничего.

2 КОР. 4:4. Для неверующих, у которых бог века сего ослепил умы, чтобы для них не воссиял свет благовествования о славе Христа, Который есть образ Бога невидимого.

1 ИОАН. 5:19. Мы знаем, что мы от Бога и что весь мир лежит во зле.

1 ИОАН. 2:15-17. Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей. Ибо все, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира сего. И мир проходит, и похоть его, а исполняющий волю Божию пребывает вовек.

ИОАН.15:18,19. Если мир вас ненавидит, знайте, что Меня прежде вас возненавидел. Если бы вы были от мира, то мир любил бы свое; а как вы не от мира, но Я избрал вас от мира, потому ненавидит вас мир.

РИМ. 12:2. И не сообразуйтесь с веком сим.

1 КОР. 3:19. Ибо мудрость мира сего есть безумие пред Богом, как написано: уловляет мудрых в лукавстве их.

2 ТИМ. 2:3,4. Итак переноси страдания, как добрый воин Иисуса Христа. Никакой воин не связывает себя делами житейскими, чтобы угодить военачальнику.

ИАК. 1:27. Чистое и непорочное благочестие пред Богом и Отцем есть то, чтобы призирать сирот и вдов в их скорбях и хранить себя неоскверненным от мира.

ИАК. 4:4. Прелюбодеи и прелюбодейцы! не знаете ли, что дружба с миром есть вражда против Бога? Итак, кто хочет быть другом миру, тот становится врагом Богу.

СМ. ТАКЖЕ: Иоан. 8:23; 12:31; 16:11,33; 17:14-16; 18:36; Ефес. 2: 2; Колос. 2:8.



Chief Office and Official Address of
WATCH TOWER BIBLE & TRACT SOCIETY
WATCHTOWER BIBLE AND TRACT SOCIETY, INC .
INTERNATIONAL BIBLE STUDENTS ASSOCIATION

is
124 Columbia Heights, Brooklyn 2, N. Y., U. S. A.

Addresses of factories and publishers :

America (U.S.),	117 Adams St .,	Brooklyn 1, N. Y.
Argentina,	Calle Honduras 5646-48, ,	Buenos Aires
Australia,	7 Beresford Road,	Strathfield, N.S.W.
Austria,	Florianigasse 58/17,	Vienna VIII/65
Belgium,	28 Ave . Gen . Eisenhower,	Schaerbeek- Brussels
Brazil,	Rua Licinio Cardoso 330,	Rio de Janeiro
British Guiana,	5 Croal Street,	Georgetown, Demerara
British Honduras,	Box 257,	Belize
Br. W. Indies,	21 Taylor St . .	Port of Spain, Trinidad
Canada,	40 Irwin Ave .,	Toronto 5, Ontario
Chile,	Avenida Lyon 3004,	Santiago
China,	Post Box 1903,	Shanghai
Colombia	Avenida 32, No. 18-24,	Bogota
Costa	Rica, Apartado 2043,	San Jose
Cuba,	C y 32, La Sierra, Mariana0,	Habana
Czechoslovakia,	Dolni 12,	Praha - Michle XIV
Denmark,	Sondre Fasanvej 54,	Copenhagen - Valby
Dominican Republic,	Apartado 996,	Ciudad Trujillo
El Salvador,	Apartado 401,	San Salvador
England,	34 Craven Terrace,	London, W. 2
Finland,	Vainamoisenkatu 27,	Helsinki
France,	27 rue des Epinettes,	Paris 17e
Greece,	16 Tenedou St .,	Athens
Guatemala,	16a Calle Poniente No . 5A,	Guatemala, C.A.
Haiti,	Place Jeremie,	Port-au-Prince
Hawaii,	1228 Pensacola St .,	Honolulu 34
Honduras,	Apartado 147,	Tegucigalpa
Hungary,	Baross ucca 4,	Budapest
India,	167 Love Lane,	Bombay 27
Jamaica,	151 King St .,	Kingston
Luxembourg,	59 Rue de Steinsel,	Bereldange
Mexico,	Calzada Melchor Ocampo 71,	Mexico, D.F.
Netherlands,	Koningslaan 1,	Amsterdam-Z.
Newfoundland,	Post Box 521,	St. John's
New Zealand,	Box 30,	Wellington, S. 1
Nicaragua,	Apartado 183,	Managua, C.A.
Norway,	Incognitogatan 28, b .,	Oslo
Panama,	Box 274,	Ancon, C.Z.
Philippine Is.,	2621 Int . 2 Herran,	Santa Ana, Manila
Poland,	U1 Rzgowska 24,	Lodz 7
Puerto Rico,	49 Lutz Ave .,	Santurce
Rumania,	Strada Basarabia No . 38,	Bucaresti 2
Siam,	Box 67,	Bangkok
South Africa,	623 Boston House,	Cape Town
Surinam,	5 Keizerstraat,	Paramaribo
Sweden,	Luntmakaregatan 94,	Stockholm
Switzerland,	Allmendstrasse 39,	Berne
Trinidad,	21 Taylor St.,	Woodbrook, Port of Spain
Uruguay,	Joaquin de Salterain 1264,	Montevideo
West Africa,	71 Broad St.,	Lagos, Nigeria
Yugoslavia,	U111 Koprivnicka,	F.N.R